



سلطنة عُمان
وزارة التراث القومي والثقافة

هَمِيَّانُ الزَّادِ إِلَى دَارِ الْمَعَادِ

للعالم الحجة
محمد بن يوسف الوهبي الاباضي المصعبي

الجزء السابع

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م

بسم الله الرحمن الرحيم

الجزء السابع من التفسير الكبير المسمى « هيميان الزاد إلى دار المعاد »
 للشيخ العالم الفقيه ، الجبهذة النبيه ، الذى بلغ من العلوم فى زمانه
 ما لم يلحقه فيها أحد من أقرانه من العلوم النقلية ، والمواهب
 العقلية ، الشيخ محمد بن يوسف الوهبى الأباضى السجنى
 المصعبى ، فإنه قد أتى فيه بالعجب العجائب ، من كل
 معنى مستطاب من النكت الأدبية ، والمعانى
 العربية ، لاسيما وقد أظهر فيه عقائد
 أهل الاستقامة محتجا على أهل
 الزين بالحجج القاطمة ،
 بالحجج القاطمة والبراهين
 الساطمة ، من الكتاب
 والسنة وإجماع
 المحققين من الأمة
 كافاء الله
 عن الإسلام
 وأهله بنعمه
 السوافرة
 وآلاته
 المتواترة
 فى الدنيا
 أو لآخرة
 آمين

图 10-1 所示, 当 $\theta = 0$ 时, $\sin \theta = 0$, $\cos \theta = 1$, 故 $\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = \frac{d\theta}{dt}$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$ 。

图 10-2 所示, 当 $\theta = \frac{\pi}{2}$ 时, $\sin \theta = 1$, $\cos \theta = 0$, 故 $\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = -\frac{d\theta}{dt}$ 。

图 10-3 所示, 当 $\theta = \pi$ 时, $\sin \theta = 0$, $\cos \theta = -1$, 故 $\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = -\frac{d\theta}{dt}$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$ 。

图 10-4 所示,

当 $\theta = \frac{3\pi}{2}$ 时, $\sin \theta = -1$, $\cos \theta = 0$, 故

$\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = \frac{d\theta}{dt}$ 。

图 10-5 所示, 当 $\theta = 2\pi$ 时, $\sin \theta = 0$, $\cos \theta = 1$, 故

$\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = \frac{d\theta}{dt}$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$ 。

图 10-6 所示,

当 $\theta = \frac{5\pi}{2}$ 时, $\sin \theta = 1$, $\cos \theta = 0$, 故

$\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = -\frac{d\theta}{dt}$ 。

图 10-7 所示, 当 $\theta = \frac{7\pi}{2}$ 时, $\sin \theta = -1$, $\cos \theta = 0$, 故

$\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = \frac{d\theta}{dt}$ 。

图 10-8 所示, 当 $\theta = 3\pi$ 时, $\sin \theta = 0$, $\cos \theta = -1$, 故

$\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = -\frac{d\theta}{dt}$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$ 。

图 10-9 所示,

当 $\theta = \frac{9\pi}{2}$ 时, $\sin \theta = 1$, $\cos \theta = 0$, 故

$\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = -\frac{d\theta}{dt}$ 。

图 10-10 所示,

当 $\theta = \frac{11\pi}{2}$ 时, $\sin \theta = -1$, $\cos \theta = 0$, 故

$\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = \frac{d\theta}{dt}$ 。

图 10-11 所示,

当 $\theta = 4\pi$ 时, $\sin \theta = 0$, $\cos \theta = 1$, 故

$\frac{d}{dt} \sin \theta = \cos \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = \frac{d\theta}{dt}$, $\frac{d}{dt} \cos \theta = -\sin \theta \cdot \frac{d\theta}{dt} = 0$ 。

بسم الله الرحمن الرحيم

قد أوقف سيدنا ومولانا الأجل الأكرم ، المحترم المعظم ، الهمام خليفة بن سعيد بن سلطان بن الإمام هذا الكتاب ، وهو تفسير القرآن العظيم المسمى « هيميان الزاد إلى دار المعاد » على طلبه العلم المتعلمين والراغبين فيه ابتغاء ما عند الله تعالى من الثواب ، وهربا من أليم العقاب ، وأنه قد أخذ عهد الله وميثاقه على من صار في يده شيء من هذا الكتاب أن لا يبيعه ولا يهبه ولا يرهنه ولا يمتلكه ، وأن لا يمنعه من كان مستحقا للقراءة منه ، وأن لا يعطيه من هو غير مأمون عليه ، خوفا من ضياعه ، وإن احتاج إلى إصلاح فليصلحه من صار في يده وأجره على الله تعالى وقفا مؤبدا صحيحا شرعيا لا يحال ولا يزال ولا يباع هذا الكتاب ، ولا يورث ولا يوهب ولا يرهن ، ولا يملك حتى يرث الأرض وارثها .

أشهد الله تعالى على ذلك وكافة المسلمين ، فمن بدله بعد ما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلونه إن الله سميع عليم .

وكتب هذا عن أمره خادمه الفقير لله يحيى بن خلفان بن أبى نهبان للخروصى بيده في ٧ من شهر محرم سنة (١٣٠٧) .

بسم الله الرحمن الرحيم

(إن الذين اتخذوا العجل) إلها (سينالهم) يصيبهم ، هذا كلام من الله لموسى قبل أن ينالهم ، فالسين على حاله من الدلالة على الاستقبال ، لا بعد أن نالهم ، ولا لنبينا ، فضلا عن أن نحتاج إلى قول بعضهم : إن السين قد تأتي للاستمرار (غضب من ربهم) وهو ما أمرهم به من قتل أنفسهم توبة ، فهو بمعنى العقوبة وإحلال النعمة فهو صفة فعل ، أو هو إرادته بهم ما يسوءهم وهو القتل ، أى ينالهم ما تضمنته هذه الإرادة فهو صفة ذات (وذلة في الحياة الدنيا) هى إسلامهم أنفسهم للقتل ، أو خروجهم من ديارهم بالقتل ، فإنهم إذا قتلوا فقد أخرجوا عنها ، ولا يعودون إليها ، وفى متعلقة بينال ، أو يتنازع فيها مع ما بعدها غضب وذلة ، وأما فى الآخرة فلا يصيبهم غضب ولا ذلة لتوبتهم .

هذا ما ظهر لى ، ثم اطلعت على أنه مذهب الجمهور ، وقال ابن جريج : المراد بهؤلاء من لم يتب فلم يسلم نفسه للقتل ، وبالغضب عليهم الغضب الذى يصيبهم فى الآخرة ، فيعاقبون بالنار ، والمراد بالذلة ما يصيبهم من الهوان فى الدنيا ، ففى متعلقة بالذلة ، ويجوز الوجهان السابقان فى التعلق ، فإن من يناله الغضب فى الآخرة فقد ناله أيضا فى الدنيا ، بمعنى أنه قد ثبت عليه وعدله وهو فى الدنيا .

وقال ابن عباس ، وعطية العوفى : إن هذا كلام من الله لاسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، والمراد اليهود الذين فى زمانه ، وعليه فنسبة اتخاذ العجل إليهم إما على طريق العرب فى نسبة فعل الأب للابن فى المسح والذم ، وإما على حذف مضاف أولا وآخرأ أى إن عقاب الذين اتخذوا العجل سينالهم ، أو إن الذين اتخذوا العجل سينالهم عقابهم ، فقال

ابن عباس : الغضب عذاب الآخرة ، والذلة الجزية ، وقال عطية :
الغضب والذلة ما أصاب بنى النضير وقريظة من القتل والإخراج من
الديار والأموال ، وقيل : الغضب القتل والإخراج ، والذلة الجزية •

(وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ) الكاذبين على الله ، ولا فرية أعظم
من قول السامري : هذا إلهكم وإله موسى ، وقيل : ولعله لم يفتر مثلاً
أحد قبله ولا بعده ، قال أبو قلابة ، ومالك بن أنس ، وسفيان بن عيينة :
الغضب والذلة جزاء كل مفتر إلى يوم القيامة ، وعابد غير الله مفتر عدو
الله ، والمبتدع في الدين مفتر عليه ، واستدلوا بالآية •

(وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ) شركاً أو نفاقاً أو صغائر (ثُمَّ
تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا) أى من بعد عملها (وَآمَنُوا) اشتغلوا بالإيمان
وما يقتضيه الإيمان ، كالإخلاص وغيره من الأعمال الصالحات ، والاعتقادات
اللائقات ، ومنها أن يعتقد أن الله يقبل التوبة ويغفر الذنب •

واعلم أن الاشتغال بالإيمان وما يقتضيه يعم دخول المشرك في
التوحيد والعمل الصالح ، ويعم دوام الموحّد على توحيد ، ويعم إحداثه
الصالحات إن لم تكن قبل ، والدوام عليها إن كانت هذا تحقيق المقام ،
وقد يقال : إن في آمنوا تأكيداً لتابوا من حيث إن التوبة ولو كانت عن
ذنب ، والإيمان التصديق بالله ، لكن التوبة تقتضى العمل بمتضمن
الإيمان ، وتستلزم الإيمان ، ولذلك صح تأخير ذكر الإيمان عنها ، وأيضاً
الواو لا ترتب في العطف ، وتحتمل الحالية ، أى وقد آمنوا ، أو بدون
تقدير قد ، ويجوز أن يراد بالذين عملوا السيئات المشركون ، والسيئات
شركهم ، فإنه متعدد ، أو شركهم ومعاصيهم مطلقاً فيدخل غير المشرك
بالأولى •

(إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) أى من بعد عملها (لغفور) لأجل التوبة منها ، ويجوز عود الضمير للتوبة المستفادة من تابوا (رَحِيم) منعم غاية الإنعام بعد الغفران ، ولا بشارة كهذه حيث كانت التوبة ماحية للشرك فما دونه ، وأما الطمع في غفران كبائر النفاق والصغائر مع الإصرار عن التوبة ، فطمع عقيم لا ثمرة له إلا الافتضاح .

(وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى الْغَضَبَ) أى سكن باعتذار هارون أو بتوبتهم أو بهما ، شبه سكون الغضب بعد هيجانه بالسكوت بعد التكلم ، بجامع أنه كلام بعد وجود وإمساك بعد شروع ، فسمى السكون باسم السكوت ، واشتق سكت بمعنى سكن على طريق الاستعارة التبعية التصريحية ، أو شبه الغضب بإنسان متكلم يقول : قل لقومك كذا ، وألقى الألواح وجر أخاك إليك برأسه ولحيته ، ثم ترك القول ، وذلك تشبيه مضمحل على طريق الاستعارة المكنية والسكوت رمزا واستعارة تخيلية ، فعلى الوجه فقد جعل الغضب كالانغراء لموسى والأمر له بإسكان الميم ، وعلى الثانى بقسميه جعل كالغوى له ، والأمر بالمد وكسر الميم ، ولا يخفى ما فى ذلك من المبالغة والبلاغة ، مع أن الاستعارة مطلقا مبنية على المبالغة بجعل المشبه من جنس المشبه به مبالغة وادعاء .

هذا ما ظهر لى فى الآية ، ثم رأيت بعضه لجار الله ، والقاضى ، وشيخ الإسلام ، والسكوت مصدر لسكت بمعنى ترك التكلم ، ولسكت بمعنى سكن ، وقال الزجاج : إن مصدر هذا سكت بفتح السين وإسكان الكاف ، يقتضى أن سكت بمعنى سكن حقيقة وفعل على حدة ، وقيل ذلك من القلب ، أى سكت موسى عن الغضب ، كقولك : أدخلت الخاتم فى أصبعى ، والأصل أدخلت أصبعى فى الخاتم ، وحكاه بعضهم ، وتوهم أنه لا استعارة فيه ، وأنه حقيقة ، وليس كذلك ، بل هو من الاستعارة ،

فإن الغضب ليس مما يسكت عنه ، وإنما يسكت عن الكلام ، وقرئ :
ولما سكت بالتشديد والبناء للمفعول ، وفي مصحف حفصة : ولما أسكت
بالهمزة والبناء للمفعول ، وفي مصحف ابن مسعود : ولما صبر ، وفاضل
ذلك الله أو هارون باعتذاره ، أو القوم بتوبته أو هما ، قال النقاش :
وفي مصحف أبي " ولما اشتق عن موسى الغضب أي زال عنه ، وقرأ
معاوية بن قرة : ولما سكن ، وليس فيهما المبالغة والبلاغة المذكورتان .

(أَخَذَ الألواحَ) ما كسر وما لم يكسر ، وقال الإمام الرازي :
هذا يدل على أن الألواح لم تكسر ، ولم يرفع من التوراة شيء . اهـ .
المشهور أنه أنكسر بعضها كما مر ورفع ما في المنكسر ، وقيل : ذهب
بالانكسار ولم يتبين (وفي نسختها) أي ما نسخ فيها ، أي كتب
كالخطبة بمعنى الألفاظ المخطوب بها ، والضحكة بإسكان الحاء بمعنى
الإنسان المضحوك عليه ، ونسخ فيها من اللوح المحفوظ ، وقيل : وفيما نسخ
منها أو ينسخ ، وذلك أنهم نسخوا ما في الألواح المنكسرة وغيرها على
القول بأن ما في المنكسرة لم يرفع ولم يذهب ، أو نسخوا ما في غير
المنكسرة على القول بالرفع ، أو الذهاب ، وعن ابن عباس : أنها انكسرت
كلها فصام أربعين يوماً فردت عليه في لوحين فيهما ما كان في كلها .

(هَدَى) بيان للحق (وريضة) إرشاد إلى ما يوجب الإنعام
الدائم (للذين هم لربهم) اللام لام التقوية ، دخلت على مفعول
الفعل من قوله : (يرهبون) أي يخافون لضعفه على العمل بتقديم
مفعوله ، هذا هو المختار ، وعليه ابن هشام ، ويجوز أن تكون تعليلية ،
فمفعول يرهّب محذوف أي يرهّبون المعاصي لأجل ربهم ، أي لتعظيمه أو
لعقابه ، ولا يصح قول بعضهم : إن المعنى لأجل طاعة ربهم ، أو خوف
ربهم يرهّبون العقاب والوعيد ، إلا إن أراد أن طاعة الله أو خوفه خوف

إجلال كانت سببا لرهبتهم العقاب ، ولو لم يطيعوه ولم يخافوه لقست قلوبهم فيغفلون عن العقاب ، فلا يتصفون برهبتهم ، ولا مانع من جمع الخوف خوف إجلال ، والخوف خوف عقاب ، وعن المبرد متعلق بمصدر ، والتقدير : والذين رهبتهم لربهم ، ومراده بالتعلق مجرد رجوع المعنى إلى ذلك المصدر ، فإن المصدر مبتدأ ولربهم متعلق بمحذوف خبر له لا به .

(واختارَ موسى قومه) أى من قومه ، فهو منصوب على نزع الخافض ، والمفعول ما بعده ، ويجوز أن يكون هو المفعول وما بعده بدل بعض ، والرابط محذوف ، أى واختار موسى قومه سبعين رجلا منهم .

(سَبْعِينَ رجلاً) من كل سبط ستة ، وزاد اثنين على السبعين ، وقد أمره الله بسبعين فقط ، فقال : لا بد أن يتخلف منكم اثنان فتشاحوا ، فقال : لمن تخلف أجر من خرج ، فقعد يوشع بن نون ، وكالب بن يوفنا فلم يخرجوا ، وقيل : قال ذلك في أصل الجبل ، فقعدا فيه ، وروى أنه لم يجد إلا ستين شيخا ، فأوحى الله إليه أن يختار من الشباب عشرة ، فاختار فأصبحوا شيوخا ، وقيل : إنه لم يكن في السبعين من تحت العشرين ، ولا من فوق الأربعين أذهب الله سبحانه عنهم الجهل والصبا .

(لَمِيقَاتِنَا) هو ميقات المناجاة المذكور الذى سئلت فيه الرؤية ، أمر السبعين أن يتطهروا ويطهروا ثيابهم ، ويصوموا ، وذهب بهم إلى طور سيناء .

قال جابر الله : فلما دنا موسى من الجبل ، وقع عليه عمود الغمام حتى تغطى الجبل كله ، ودخل فيه ، وقال للقوم ادنوا ، وقد طلبوا سماع الكلام فدنوا ، حتى دخلوا فيه ، ووقعوا سجدا فسمعوه يكلم

موسى ، يأمره وينهاه ، ثم انكشف الغمام فأقبلوا إليه يطلبون الرؤية ، فوعظهم وزجرهم ، وأنكر عليهم ، فقالوا : « يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة » قال رب أرني أنظر إليك » يريد أن يسمع الرد والإنكار من جهته ، أى بلا واسطة موسى ، فأجيب : « لن ترانى » ورجف بهم الجبل فصعقوا كما قال .

(فلما أخذتهم الرجفة) أى الصعقة فقل : ماتوا وهو أكثر الروايات ، وقال وهب بن منبه : لم يموتوا بل ارتعدوا حتى كادت مفاصلهم تتفصل للاضطراب الشديد وقوله : (قال رب) يا رب (لو شئت أهلكتهم) أمتهم (من قبل) قبل هذا الخروج للجبل وطلبهم الرؤية (وإيائى) عطف على الهاء ظاهر على أكثر الروايات ، وأما على رواية وهب فوجهه أنه لما رأى ارتعادهم ظنه مقدمة موت ، فقال : « لو شئت » الخ ولو للتمنى ، تمنى إهلاكهم من قبل بفرعون أو بالبحر أو بغيرهما لئلا يتهمه بنو إسرائيل عليهم قتلهم لانفراده بهم فيقولوا :

(أتهلكنا) إيائى وهؤلاء السبعين ؟ والاستفهام استعطاف (بما فعل السفهاء منا) وهم من طلب الرؤية من السبعين إن طلبها بعض دون بعض ، أو هم السبعون على أنهم طلبوها كلهم أو طلبها بعض ورضى بعض ، وإنما خاف الهلاك على غير السفهاء بفعل السفهاء زيادة فى الخضوع ، أو لأن عذاب الدنيا قد يعم ، أو لأنه طلب الرؤية زجرا لهم من غير أن يؤذن له فى ذلك ، أو لأن الاستفهام للنفى ، أى لست تهلكنا بما فعل السفهاء منا ، وقاله تقوية لما اعتقد .

(إن هى) أى الرؤية المطلوبة ، أو الفتنة وهى طلبها على حد

« إن هي إلا حياتنا الدنيا » أى ما الفتنه (إلا فتنتك) أى ابتلاؤك ومحنتك (تنصل بها من تشاء) إضلاله مثل هؤلاء الذين سمعوا كلامك فاستدلوا جهلا بالكلام على الرؤية استدلالا فاسدا وطمعوا فيها (وتهدى من تشاء) هدايته ، وهم الثابتون فى معرفتك ، غير الناقضين لها بادعاء جواز الرؤية • اه كلام جار الله بزيادة •

وعن على : أنهم ماتوا بالرجفة ، وأحياهم الله وجعلهم أنبياء وهو ضعيف ، وقال الشعبى فى عرائس القرآن : لما وعد الله موسى أربعين ليلة ، وذهب للميعاد ، فتن قومه بعبادة العجل ، فأوحى الله إليه ذلك ، يا رب كيف يفتنون وقد نجيتهم من البحر ومن فرعون ، وأنعمت عليهم ؟ قال : إنهم اتخذوا العجل إلها من دونى ، وهو عجل جسد له خوار • قال : يا رب من نفخ فيه الروح ؟ قال : أنا • قال : أنت وعزتك أفنتهم ؟ « إن هي إلا فتنك تنصل بها من تشاء وتهدى من تشاء » الآية فقال تعالى : يا رأس النبيين ، يا أبا الأحكام إنى رأيت ذلك فى قلوبهم فزيتته لهم •

فلما رجع موسى من الميقات إلى قومه ، وقرب منهم ، سمع اللفظ حول العجل ، وكانوا يقبرون حوله ، ولم يخبر موسى أصحابه الذى كانوا معه فى ذلك الموعد وهم سبعة أيضا ، وقيل : مضى إليه وحده ، وعلى الأول قالوا : هذا قتال فى المحلة ، وكان غير مخبر لهم بذلك ، فقال : لا ، ولكنهم فتنوا بعبادة غير الله ، وذلك قوله تعالى : « ولما رجع موسى إلى قومه » الخ •

ثم إن الله أمر موسى أن يأتيه فى أناس من خيار بنى إسرائيل ليعترفوا إليه من عبادة قومهم العجل ، فاختار سبعين وأرادهم شيوخا كما مر ، فذهبوا للطور ودخلوا الغمام ، وسجدوا وطلبوا الرؤية بعد انكشاف الغمام ، فأخذتهم الصاعقة وهى نار من السماء فأحرقتهم •

وقال وهب : أرسل جندا من السماء ، فسمعوا حسهم فماتوا في يوم وليلة ، وقال موسى : يا رب كيف أرجع إلى بنى إسرائيل وقد قتلت خيارهم ؟ وما زال يدعو حتى أحياهم الله رجلا رجلا ، ينظر بعض إلى بعض كيف يحيون ، اه كلام الثعلبي في عرائس القرآن •

وعليه فالمليقات في هذه الآية غير ميقات أربعين ليلة ، والسفهاء عبدة العجل ، وقوله : هي ضمير العبادة والمفتنة التي هي العبادة ، وقال بذلك الفراء والكلبي والسدي وجماعة ، وقالوا : إن موسى ظن أنهم أهلكوا بعبادة العجل ، وإنما أهلكوا بطلب الرؤية ، وردة جماعة بأنه لا يجوز على موسى أن يظن أن الله يهلك قوما بذنوب غيرهم ، بل قال : « أتهلكنا » الخ زيادة خضوع ، أو لأن عذاب الدنيا قد يعم ، لكن إن كان موتا فقط كالطاعون ، وأما إن كان إحراقا أو مثله فلا يعم إلا من رضى بالمنكر ، أو لم يینه ، أو لأن الاستفهام نفى •

قال الكلبي : قال له السبعون حين كلمه ربه : نحن أصحابك لم نختلف عليك ، ولم نعبد العجل كقومنا ، فأرنا الله جهرة كما رأيته ، فقال : لم أره ، ولكن قد سألت الرؤية فظهرت آية الجبل الذي هو أقوى منى فصار دكا ، وخررت صعقا ، وقد تثبت ، وهذا على أنهم عرفوا بعبادة العجل قبل الرجوع بإخبار موسى بالوحي ، فقالوا : فإننا لا نؤمن حتى نراه جهرة ، فأحرقوا بنار •

وقيل : إن السبعين ما فارقوا القوم حتى نصبوا العجل ، ولذا تناولتهم الرجفة ، وبه قال ابن عباس ، وفي عرائس القرآن : كان موسى إذا كلمه ربه وقع على وجهه نور ساطع لا يستطيع النظر إليه ، فضرب الحجاب بينه وبين من معه ، فأدنوا فسمعوا كلام الله ، ومما سمعوا :

إننى أنا الله لا إله إلا أنا ذو مكة ، أخرجتكم من أرض مصر فاعبدونى ولا تعبدوا غيرى • وعن أنس ، عنه صلى الله عليه وسلم : « إذا راح منا إلى الجمعة سبعون كانوا كالسبعين الذين وفدوا مع موسى وأفضل » • اه •

وروى عن ابن عباس : أمر الله تعالى [موسى] أن يختار سبعين رجلا ، فاختار فبرزوا معه لبدعوا الله ، فقالوا فى دعائهم : اللهم أعطنا ما لم يعط أحد قبلنا ، ولا تعطيه أحدا بعدنا ، فأخذتهم الرجفة لاعتدائهم فى الدعاء ، حكاه الثعالبي ، ولم ينسبه لابن عباس ، قال : وقيل : أخذتهم لما جرى بينهم وبين موسى ، ذهب هو وهارون للتعبد أو نحوه ، فمات هارون فدفنه ، وروى أنه رأى فراشا على شجرة ، وقال على : على سرير فى سفح جبل ، فاشتوى النوم عليه فنام فقبض ، فرجع فقال بنو إسرائيل : أين هارون ؟ فقال : مات ، فقالوا : أنت قتلت حسدنا عليه لحسن خلقه وعشرته ، فاختار السبعين ، وقيل : اختارهم ، وذلك لينهضوا معه إلى قبر هارون فنهضوا ، فقال له : أقتلت أم مت ؟ فقال : مت ، فأخذتهم الرجفة هى موت وارتعاد أو صاعقة ، اه بزيادة من غيره •

وقيل : أخذتهم لأنهم عبدوا العجل فيمن عبد ، وقيل : إنهم لم ينهوا عنه ، وهذا ونحوه على أن العجل منصوب سرا قبل خروجهم ، روى أن الله لم يستجب للسبعين ولم يطلبوا شيئا جائزا إلا أعطاه هذه الأمة •

(أنت) لا غيرك لتعريف الطرفين المفيد للحصر (وليشنا) متولى منافعنا من حفظ عن الضرر ، ومن نصر ورزق وغيرهما كعفو وغفران (فاغفر لنا) ذنوبنا دعا لنفسه وإن تاب من قومه وللمؤمنين الذين لم يقارفوا ما ذكر من عبادة العجل وغيرها أصلا ، وذكر بعضهم أن

قوله : « إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ » كأنه بعض اجتراء ، فاستغفر منه لنفسه ومن عبادة العجل ، وطلب الرؤية لقومه (وَارْحَمْنَا) زدنا نعمًا وأدم لنا ما أنعمت به وما تنعم به (وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ) لعموم غفرك للذنوب ، وردها حسنات ، وعدم الرجوع عنه ، ولكونه فضلا وكرما لا طلبا لمنفعة أو دفعا لمضرة ، بخلاف غفر المخلوق للمخلوق .

(وَاكْتُبْ لَنَا) أى أثبت أو أقسم أو قدر (لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا) أى الأوقات التى هى أدنى وأقرب للفوات ، أو فى هذه الدار التى هى كذلك ، فلفظ الدنيا باق على الوصفية ، فهو اسم جنس مقرون بال المعرفة نعت أو بيان أو بدل ، وإن جعل علما لتلك الأوقات أو الدار تعين أن يكون بيانا أو بدلا ، وآل فيه للمح الأصل ، إذ لا مانع على الصحيح من قولك : أعجبنى هذا زيد ، بإبدال زيد أو عطفه بيانا (حَسَنَةً) من صحة جسم ، ونصر وعافية ، وسعة رزق ، وتوفيق للأعمال الصالحة (وَفِي الْآخِرَةِ) الجنة وادعى بعضهم أن المعنى اكتب لنا فى الدنيا حسنة هى ثواب الأعمال ، وفى الآخرة مغفرة لذنوبنا .

(إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ) تبنا إليك ورجعنا ، يقال : هاد يهود أى رجع يرجع ، أو هو مبنى للمفعول من هاده يهيده أى حركه وأماله ، والمحرك والمميل هو الله أو التوراة ، وذلك على لغة من يقول فى البناء للمفعول قول ونوع ، وقرأ أبو وجزة السعدى بكسر الهاء على البناء للفاعل والمفعول محذوف ، أى هدنا إليك أنفسنا ، أى حركناها وأملناها ، أو للمفعول على اللغة الفصحى فى بناء قال وباع للمفعول بأن يقال : قيل وبيع وهيد ، لكن حذف حرف العلة للساكن بعده ، ومن الأول قول بعضهم :

أَيَا رَكْبَ الذَّنْبِ هَدَدَ

وَاسْجُدْ كَأَنَّكَ هَدَدَ

بضم الهاء ولو كسرت لزم في السجع مثل سناد ، والتوجيه في الشعر أى تب ، قيل : سميت اليهود لقوله : « إنا هدنا إليك » فهو اسم مدح ، ولما نسخت شريعتهم ولم يقلعوا عنها صار لا أقبح للإنسان من أن تقول له أنت يهودى ، وقيل : لتهودهم في القراءة ، فمن كان مسلما فليكن عند القراءة ولا يتشبه بهم •

(قال) الله (عَذَابِي) وسكن الباء غير نافع (أصيب به مَنْ أَسَاء) تعذيبه من خلقى بالحكمة عدلا جزاء على فعله كالرجفة ، والكل ملكى ، فلا اعتراض لأحد على وقراء الحسن ، وطايروس ، وعمرو بن فايد : من أساء بالسين المهملة وفتح الهمزة بعد الألف من الإساءة ، ولم يتعلق بها خصوصا إنفاذ الوعيد ، بل هى كغيرها في إنفاذ الوعيد ولا بد ، ولم يتعلق بها أن المرء خلق فعله ، ولا مساس لها بذلك ، والمظاهر أن القارىء بها لم يقصد بها مجرد ذلك •

وزعم قومنا أن القراءة يتعلق بها ذلك وهم مصيبون في قولهم أن المرء غير خالق لأفعاله فنهوا عنها ، وقالوا : إنها معتزلية ، حتى قال الإمام أبى عمرو الدانى : إن هذه القراءة لا تصح عن الحسن وطايروس ، وإن عمرو بن فايد رجل سوء ، وقراء بها سفيان بن عيينة واستحسنها فقام إليه عبد الرحمن المقرئ ، وصاح به وأسمعه فقال : لم أدر ما يقول أهل البدع ، يعنى المعتزلة •

(وَرَحِمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) في الدنيا ، من مؤمن وكافر وبهيمة ، وطمعت الأبالة بظاهر الآية في الجنة للعموم ، ثم أويسوا بقوله : (فَسَاكَنْتُهَا) أى ساقضى بها في الآخرة وأثبتها (لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ) يحذرون الشرك والمعاصى ، وقدر بعضهم يحذرون المعاصى ، ولم يذكر

الشرك إدخالاً له في المعاصي ، أو للعلم بأن ترك سائر المعاصي لا ينفع مع الشرك ، وقدر من زعم أن الموحّد المعاصي في الجنة ، ومن زعم أنه موكول للمشيئة يحذرون الشرك •

(وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) خصها بالذكر مع دخولها في اتقاء المعاصي لشرفها ومشقتها على النفس ، حتى إن اشتراطها يؤذن باشتراط سائر الطاعات ، قيل : جعلها مثلاً لجميع الطاعات ، مع أن الطاعات داخلة في اتقاء المعاصي ، فإن من لم يفعل ما وجب فعله فقد عصي ، كما عصي من فعل ما وجب تركه ، وقال ابن عباس : المراد يؤتون الأعمال التي هي زكاة وطهارة لأنفسهم ، وعليه فالفعل مبنى للمفعول ، والثناء مفتوحة ، والواو مسكنة سكونا حياً بخلافه على ما ذكر ، وقيل : الزكاة هنا التوحيد ، فالفعل مثله في قول ابن عباس ، فالمراد بالانتقاء اتقاء سائر المعاصي •

(وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ) لا يكفرون بشيء منها ، وذكر هذا لاستفادته من اشتراط التوحيد بقوله : « يَتَّقُونَ » أو بقوله : « وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » على ما في تفسيرهما ، واليهود والنصارى طامعة في ذلك كله ، وإنما أيسوا بقوله :

(الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ) نعت أو خبر محذوف ، أو مفعول محذوف على المح ، أو مبتدأ خبره بأمرهم ، أو بدل من الذين بدل كل أو بعض على حذف الرابط ، أي الذين يتبعون منهم (الرُّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ) إلخ وهذا منهم تعام وتغافل على العمد عن اشتراط التوحيد والإيمان بالآيات ، فإن المراد الآيات كلها كما هو واضح فتشمل القرآن ، ومن رد حرفاً أو رسولا أشرك ، ويجوز أن يكون المراد بوسع الرحمة لكل

شيء أنها موجودة لكل أحد ، ومن أتى بالإشراك أو بالكبائر فقد أبى منها بنفسه ، والمراد بسعتها بساكتبها الخ أنى أحضرها وأوفق إليها من سبق في علمى أنه يتقى ويؤتى الزكاة ، ويؤمن بآياتنا ، ويتبع الرسول ، فالرحمة رحمة الآخرة ، وقد فسر بعضهم الرحمة بالتوبة •

وقيل : إن المراد الرحمة الدنيوية والأخروية ، وإن المراد بكل شيء متأهل لها وهم المؤمنون ، وإنما أصابت الكافر في الدنيا تبعا ، وتتمحض الرحمة للمؤمنين في الآخرة كما قال : « فسأكتبها » الخ وهو قول مقبول ، والنبوة الوحى بشرع ، والرسالة في البشر من الله الوحى به مع الأمر بتبليغه ، فالرسول أخص من النبى ، وقدم مع أن الصفة العامة تقدم على الخاصة ، لأن تقديمها غالب ، ولأن محله ما إذا لم يكن في تقديم الخاصة نكته ، وهى هنا الاهتمام بأمر الرسالة باعتبار المخاطبين ، أو اعتبر في جانب رسالته كونها من الله ، وفي جانب نبوته كونها للعبادة فأخرت فقدمت ، ولتقدم معنى النبوة قال صلى الله عليه وسلم للبراء بن عازب حين قال : آمنت بكتابك الذى أنزلت ، وبرسولك الذى أرسلت : « قل وبنبيك الذى أرسلت » وليسلم من التكرار •

والنبى مأخوذ من النبأ وهو الخبر ، لأنه مخبر عن الله ، ومخبر للخلق ، وذلك أنه يخبر ولو لم يؤمر بالإخبار رغبة في الدين ، أو من النبوة وهى الرفعة ، وقيل : لما كان طريقا إلى رحمة الله سمي بالنبى الذى هو الطريق ، يقال ساد في النبى أى في الطريق ، ويقال أيضا : النبى بتشديد الياء ولا همزة بعدها ، قلبت المهمزة ياء وأدغمت فيها الياء ، أو هو من النبوة بالواو ، وقلبت ياء وأدغمت فيها الياء ، قيل : روى النهى عن هذا التخفيف بالقلب والإدغام والأمر بالهمزة •

والأمة نسب إلى الأم أي هو كما خرج من أمه لا يدري كتابة ولا قراءة ولا حساباً ، وذلك إكمال لإعجازه ، حيث أتى بكلام لا يساوى ولا يتغير ، مع أنه لا يدري ذلك ، وما اشتغل على معلم ، فلو درى بذلك لقليل كتبه عن غيره ، أو قرأه من كتاب ، وفي الحديث : « نحن أمة أمية » وذلك أن الأمة العربية لا يكتبون ولا يقرءون الكتابة ، ثم حدث فيهم ذلك ، أو نسب إلى أمة العرب فإنهم لا يكتبون ولا يقرءون ، ويحتمله الحديث ، وقيل : إلى أم القرى وهي مكة ، وقرأ بعض بفتح الهمزة إلى الأم وهو المقصد ، فإنه صلى الله عليه وسلم مقصود في أمر الدين ، قال أبو الفتح : أو إلى الأم بالضم فهو من تغيير النسب ، وذلك الكلام إن كان مفعولاً لموسى فيمن معه من بنى إسرائيل ومن بعده ، فالمراد باتباعه اعتقاد أنه رسول سيجيء ، وأن ما يقول حق ، ولا يشكل على ذلك قوله سبحانه وتعالى :

(الكذى يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل) فإنه على التوزيع ، فأهل الإنجيل يجدونه في الإنجيل في زمانهم ، وأهل التوراة في التوراة فكانه قال : الذين يتبعونه ممن يجده في التوراة من أهل زمانك ومن بعد زمانك ، ومن يجده في الإنجيل إذا أنزلته بعد زمانك ، فلا حاجة إلى قول بعضهم : إن المراد وستجدونه في الإنجيل وإن كان مفعولاً لمن في زمانه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ممن آمن به من بنى إسرائيل أو غيرهم ، وهو قول الجمهور ، فالاتباع اتباعه في الاعتقاد والعمل بشريعته ، وكذا في قول من قال : إنه مقول لمن في زمانه من بنى إسرائيل ، والظاهر أنه مقول لموسى .

ويدل له ما رواه البكالي أنه لما اختار موسى السبعين قال له : أجعل لك الأرض مسجداً وظهوراً تصلون حيث أدرتكم الصلاة إلا عند

مرحاض أو حمام أو قبر ، وأجعل السكينة في قلوبكم ، وفي رواية : وأجعل السكينة معكم في بيوتكم ، وأجعلكم تقرأون التوراة عن ظهور قلوبكم ، يقرؤها الرجل والمرأة ، والحر والعبد ، والصغير والكبير ، فأخبر قومه فقالوا : لا ندري الصلاة إلا في الكنائس ، ولا نستطيع حمل السكينة في قلوبنا ، ولا نستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهر قلوبنا ، ولا نقرأها إلا نظرا فقال : « فسأكتبها » أى هذه الخصال المرادة هي وغيرها بلفظ الرحمة « للذين يتقون » إلى : « المفلحون » قال : وهم هذه الأمة ، فقال موسى : اللهم اجعلنى نبيها ، قال : نبيهم منهم ، قال : اجعلنى منهم ، قال : إنيك لن تدركهم ، قال : يا رب جعلت وفادتي لأمة محمد ، قال البكائي : فاحمد الله الذى جعل وفادة بنى إسرائيل لكم ، قال : فأنزل عليه : « ومن قوم موسى أمة » إلى : « يعدلون » فرضى .

(يأمُرهم) لا يدل على أن المراد بالذين يتقون الخ من في زمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم خاصة ، لأن الكلام على التوزيع ، فالوجود في التوراة لأهلها ، وفي الإنجيل لأهله بعد نزوله ، والأمر وانتهى وما بعدهما لن وجد في زمانه ، صلى الله عليه وسلم ، أو بعده ، وهذه الجملة حال مستقبلية من هاء يجدونه ، أو من المستتر في مكتوبا كقولك : مررت برجل له صقر صائدا به غدا ، وليست الهاء ولا المستتر المذكوران مرادا بهما ذكر نبي وإلا لاسمه ، ولا لصفته ، فضلا عن أن يمتنع الحالية كما زعم الفارسي ، فإنهما للنبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما ذلك مضاف محذوف إلى يجدون نعتة أو وصفة ، أو ذكره أو اسمه أو أمره .

ولا يقال : كيف جاء الحال من الهاء مع أنها مضاف إليه ، لأنها بعد حذف المضاف مفعول ، ولأن المضاف في الثلاثة الأولى صالح للعمل ، مع أن الفارسي أجاز الحال من المضاف إليه مطلقا ، فقد علموا من التوراة

والإنجيل أنه يأمر وينهى ، ويحل ويحرم ويضع ، بخلاف ما إذا جعلت الجملة مستأنفة في وصفه صلى الله عليه وسلم ، وتفسيرا ، لما وجدوه مكتوبا كما يقول الفارسي ، والحالية أولى لأنه يزيد بها ذم من وجده كذلك ولم يؤمن به ، ومرادى بنعته ووصفه وذكره ما هو معنى مصدرى ، وما يشمل بيانه مطلقا ولو باسمه واسم أبيه ، فدخل في ذلك بيانه في الصفة والاسم ، وقد ذكر فيهما بهما •

(بالمعروف) هو ما لا تمجه القلوب السليمة ، فيشمل الخلق الحسن وصلة الرحم والخصال المباحة المحمودة وسائر الأمور الدينية (وينهاهم عن المنكر) خلاف المعروف ، وقيل : المعروف التوحيد ، والمنكر الشرك ، والظاهر الأول لعمومه ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » والأمور الشرعية كلها داخلة فيها (ويحلّ لهم الطيبات) ما عوقبوا بتحريمه وما حرم غير عقاب لهم ، وذلك كلحم الإبل وشحم الغنم والبقر غير شحم الحوايا والظهور ، وقيل : الطيبات كل ما تستلذه النفس ، فكل لذيق حلال إلا ما قام الشرع بتحريمه ، والأمر كذلك ، ودخل ما ذبح باسم الله ، وما يضر حرام ، وقيل : الطيبات ما حرّمته الجاهلية من البهائم والسوايب والوصائل والحوامى ، وهذا على أن ما ذكر كله من كلام غيمن كان في زمان النبي صلى الله عليه وسلم من العرب ، لا يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل ، فإنهم هم أصحاب البهائم وما بعدها •

(ويحرم عليهم الخبائث) قال ابن عباس : الميتة والدم ولحم الخنزير ، والصحيح أن المراد ذلك وغيره من الخبائث كالربا والرشوة والسحت ، وما ذبح لغير الله ، فإن كل ما حرّمته الشريعة فهو بتحريمها خبيث يوصف بالخبث ، ويحكم عليه به ، ولعل ذلك مراد ابن عباس ،

ومثل ببعضه ، ثم اطلعت على أنه مراده ، وقيل : هي ما يستقذره الطبع ، فإنه مضروما يضر حرام إلا ما خصه الشرع ، وعلى هذا تحرم الحية والوزغة والخنفساء والعقرب ونحوهن ، ولم يحرمن مالك ، وقيل : بتحريمهن ، وقيل : بكراهتهن وما لا دم فيه كالخنفساء والعقرب والعنكوت طاهر حيا أو ميتا عندنا ، وقيل : كل ميتة حرام إلا الذباب لتخصيصه في الحديث بأنه إذا وجد في إناء ماء مثلاً فإنه يغمس فيه ، لأن في جناحه الذي يرفعه شفاء وفي المنتقل داء ، وحل الجراد والسماك حيا أو ميتا ، ويحرم ما يضر بسم أو غيره ، فالحية محرمة نجسة ، والعقرب محرمة طاهرة .

(وَيَضَعُ) أصله كسر الضاد وفتحها ، لأجل حرف الحلق والمعنى يحط (عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ) أى ثقلهم ، لأنه يأمر صاحبه أى يحبس عنه الحركة ، وذلك أن أحكام التوراة شديدة ، فهي كالشيء الثقيل المانع لحامله عن التحرك ، وذلك قول ابن جبير ، وقتادة ، ومجاهد ، وقال ابن عباس ، والضحاك ، والحسن وغيرهم : الإصر العهد ، وحكى أبو حاتم ، عن ابن جبير : أن الإصر شدة العبادة ، والمأصدق واحد بالنظر إلى الآيات ، فإن أحكام التوراة ثقيلة شديدة ، عهدوا أن يعملوا بها ، وما ذكر عن نافع وعيسى والزيات من فتح الهمزة غلطا ، وذكره مكى عن عاصم ، عن أبى بكر ، وقال : هو لغة ، وقرأ ابن عامر ، وأيوب السنحيتاني ، ويعلى بن حكيم ، وأبو سراج الهذلى : إصارهم بهمزة فألف فصاد فألف جمعا لتعدد تلك الأحكام ، والإفراد على إرادة الجنس ، وأدغم أبو عمرو في رواية أبى حاتم عين يضع في عين عنهم وأشمها الضم ، وقرأ طلحة : ويذهب عنهم إصرهم .

(ولأغلالٍ التى كانتْ عليهم) جمع غل وهو ما يقيد به ، وذلك

تشبيهه لأحكام التوراة بما يغفل به الإنسان ، فلا يقدر على العمل لثقلها ، فكل من الإصر والأغلال عبارة عن ثقل أحكامها وثسدتها ، كتعيين القصاص ، قيل : القصاص في العمد والخطأ من غير شرع للدية والعنف ، وقطع الأعضاء الخاطئة ، وقطع الموضع النجس من الثوب والبدن غير الفرجين ، وإحراق الغنائم ، وتحريم العروق من اللحم ، ووجوب الصلاة في الكنائس ، وترك العمل يوم السبت •

روى أن موسى عليه السلام رأى يوم السبت رجلا يحمل قصبا فضرب عنقه ، وحط ذلك عنا رحمة ، ولنداوم على العمل ، وفي الحديث : « بعث بالحنيفية السهلة السمحة » وقال عطاء : المراد بالأغلال ظاهرها ، كان الرجل إذا قام يصلى لبس المسح وغل يديه إلى عنقه ، وربما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها السلسلة وأوثقها إلى السارية ، يحبس نفسه على العبادة ، وقال أيضا أبو زيد : المراد بالأغلال ما في قوله تعالى : « غلت أيديهم » فمن آمن بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم زالت عنه الدعوة وتغليها ، ومن قال : الكلام مفعول لن عاصر النبي من العرب إلا قوله : « يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل » فمعنى وضع ذلك عنهم إخبارهم أن ذلك غير واجب عليهم ، كما وجب على غيرهم ، كانه قيل : الذين يؤمنون بالنبي الذي تجده أهل الكتاب في التوراة والإنجيل ، فيأمرهم مستأنف لبيان خصاله ، أو حال من واو يتبعون ، والأولى ما تقدم لسلامة من تخالف مراجع الضمائر ، وما ذكر من وضع الإصر والأغلال ، وما ذكر قبله موجودان في التوراة والإنجيل عنه صلى الله عليه وسلم ، وقد أذكر شيئا مما ورد في شأنه في التوراة والإنجيل في سورة الشعراء •

(فالذين آمنوا به وعزروه) عظموه ووقروه ، أو منعه حتى

لا يلقى [عليه] عدو ، ومنه التمييز المذكور في الأحكام ، وهو ما دون أربعين جلدة أو سبعين وما دونها ، أو على قدر النظر أقوال ، وذلك لأنه تعظيم للدين ، وتوقير له ، ومنع عن معاودة القبيح وقرأ الجحدرى ، وقتادة ، وسليمان التيمي ، وعيسى بن عمرو بالتخفيف .

(ونَصَرُوهُ) على أعدائه (واتَّبَعُوا النُّورَ) القرآن ، سمي نورا لأن إعجازه ظاهر كظهور النور ، ولزم من ذلك أنه مظهر لغيره ، أو سمي بذلك لأنه كاشف للحقائق مظهر لها ، مزيل لظلمة الجهل ، تستضيء به القلوب كما تستضيء المعين بالنور (الْكَذَى أَنْزَلَ مَعَهُ) حال من ضمير أنزل مقدرة ، لأنه حال الإنزال ، وهى حال المجيء به من السماء غير موجود معه ، بل يقدر وجوده معه ، وإن أريد بالإنزال إنهاء إليه مجال المقارنة مع كونه معه أنه عنده حاضر ، أو أنه مع بعثه أو نبوته بتقدير مضاف ، فإن استتباعه مصحوب بإنزال القرآن ، ويجوز تعليقه باتبعوا كقولك : سرت مع زيد ، أى سرت أنا وزيد في وقت واحد ، فالمعنى التبعوه هم ومحمد ، أو بمحذوف حال من الواو ، أى اتبعناه مصاحبين له في اتباعه ، والمعنى في ذلك كله اتباع القرآن ، ويجوز تعليقه باتبعوا على معنى أنهم اتبعوا القرآن واتبعوا النبى ، أى سنته كقولك : قرأت الأعراف مع الأنفال تريد أنك قرأتها معا .

(أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) الفائزون بالرحمة الدائمة ، وفائدة قوله : « والذين آمنوا به » إلى : « المفلحون » ترغيب بنى إسرائيل في الإخلاص والعمل الصالح ، وترك الطالح ، كطلب الرؤية باستماع أوصاف أعقابهم المؤمنين ، ككعب الأخبار ، فيجتهدوا فيما يجمع بينهم في رحمة الله مع ما تضمن ذلك من تبشير موسى ، بأن نبى إسرائيل من يصير من

هذه الأمة الكريمة ، ومن أن ما دعوت به لقومك يكون لهم إن عملوا كأعقابهم •

(قلْ) يا محمد (يا أيُّها الناسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً) حال من الكاف ، وإلى الأنبياء والرسل وأممهم من قبلى ، وما بعث نبي إلا أخذ عنه ميثاق أن يؤمن به ، وإلى الجن ، وإلى الجماد والحيوانات كلها والملائكة قاله بعضهم ، وذلك حض على اتباعه ، وأحلت له الغنائم ، ونصر بالرعب أمامه شهر أو تقدم مما خست به أمته معه شئ ، ولم يعط ذلك غيره •

(الكَذِبِ) مشعول لأعنى محذوفاً أو خبر لمحذوف ، وذلك على المدح ، أو مبتدأ خبره لا إله إلا هو ، أو نعت لله فصل بينهما بمعموليه ، قيل : لأنهما كالمتقدم على لفظ الجلالة (له ملك السموات والأرض) فهو المدبر والمالك ، وهو الذى أمرنى أن أخبركم برسالتى إليكم ، وكونه مالك السموات والأرض ، موجب لأن يذعن له فى الرسالة من شاء وغيرها •

(لا إله إلا هو) إذا لم يجعل خبراً للذى فهو بدل اشتمال من قوله : « له ملك السموات والأرض » لا بدل كل ، ولا عطف بيان منه لتغايرهما ، وأيضا عطف البيان على ما اشتهر يختص بالأسماء ، لا يكون فى جمل خلافاً لجار الله ، وأيضا ليست هذه مجرد الإيضاح والتفسير ، نعم بينهما وبين الجملة قبلها سببية ، فإن من ملك العالم كان هو الإله على الحقيقة ، فليست بأجنبية ، ولذلك قلت : إنها بدل اشتمال ، وهى تتضمن بيانا للجملة قبلها •

(يَحْنِي وَيُمِيتُ) بدل اشتمال ثان على إجازة تعدد البديل ، أو

بدل من البدل على إجازة الإبدال من البدل ، أو مستأنف ، وعلى كل حال ففيه تقدير للالوهية ، لأن غيره لا يقدر على الإحياء والإماتة ، فليس بإله ولا بمرسل نبيا (فآمنوا بالله ورسوله) قدم الله لأن الإيمان به أوجب وأصل (النبىء الأمى) هذا من كلام الله ، فليس فيه التفات ، وإن قيل : إنه من كلام رسوله المأمور بقوله ، ففيه التفات من تكلم لغبية في الالتفات مزية بلاغة ، والأصل فآمنوا بالله وبى .

وعلى الوجهين ففى الكلام التعبير بالظاهر وهو رسول مكان المضمّر ، إذ الأصل على الوجه الأول فآمنوا بالله وبه ، وعلى الثانى فآمنوا بالله وبى ، ونكتته إجراء الصفات عليه ، وتأكيد الرسالة ، وإيذان بأن الذى يجب الإيمان به هو رسالته ، وهو المعنى بالإيمان به ، وبأن موجب الإيمان والرسالة فى أى إنسان كانت ، وفى ذلك إظهار للإنصاف وتبرؤ من العصبية لنفسه ، ونكتته أيضا إجراء الصفات الداعية إلى الإيمان به والاتباع له .

(الذى يؤمن بالله وكلماته) ما أنزل عليه وعلى غيره من الأنبياء من الكتب والوحى ، وقرأ عيسى بن عمر : وكلمته بالإنفراد على إرادة الجنس ، أو القرآن أو عيسى ، وبه قال مجاهد ، وإنما سُمى كلمة لأنه لم يكن لوجوده سبب سوى قول الله سبحانه : « كن » ولم يكن من نطفة رجل ولا امرأة ، وقيل : كان من نطفة تحدّرت من أمه ، ويجوز أن يراد بكلماته أو كلمته ما تكوّن به عيسى وغيره من المخلوقات وهى كن ، وزعموا عن قتادة أن المراد بآياته القرآن ، وزعموا عن مجاهد والسدى أن المراد بكلماته بالجمع أيضا عيسى ، وفى التفسير بعيسى فى الأفراد أو الجمع تعريض باليهود أن من لم يؤمن به فلا إيمان له ، وفى

التفسير بكتب الله ووحيه تعريض بأن من أنكر حرفا لم يكن مؤمنا ، وقرأ الأعمش : الذى يؤمن بالله وآياته •

(واتَّبِعُوهُ) فى أمره ونهيه ووعظه وأخباره وقوله وفعله واعتقاده (لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) رجاء الاهتداء ، أو لكى تهتدوا ، وقالوا : لعل من الله واجبة ، وإن لم تتبعوه فلا اهتداء لكم ولو آمنتم به •

(وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى) بنى إسرائيل (أمة) جماعة (يَهْدُونَ) الناس (بالحق) حال ، أو متعلق بيهدون ، وهو مثل التوحيد والصلاة وغيرهما ، وهم أيضا فى أنفسهم مهتدون كما يدل عليه المقام ، فإنه مقام مدح وإرضاء لموسى ، فلو كانوا هداة لغيرهم غير مهتدين فى أنفسهم لما مدحوا ولما وقع بهم الإرضاء (وبه) لا بغيره ، وتقديمه للحصر والفاصلة (يَهْدُونَ) يحكمون فيما بينهم ، فالحق المذكور شامل لما ليس من أمر الحكومة كالتوحيد والصلاة ، ولما هو من أمر الحكومة كالحكم بالقتل ، والحكم بين المتنازعين ، ومن عادة القرآن تعقيب ذكر المبطلين بذكر المحقين ، وذكر المحقين بذكر المبطلين ، تنبيها على تراحم الخير والشر ، والحق والباطل ، ما أراد الله بالناس خيرا وإذا أراد بهم شرا اتفقوا على الشر والباطل •

وهؤلاء القوم هم من ثبت على دين موسى من أهل زمانه وبعده أخبر أن فى بنى إسرائيل ، على شدة عوهم وخلافهم ، من ثبت على الدين ، وقيل : هم من كان فى عصر النبى صلى الله عليه وسلم وآمن به ، ككعب وعبد الله بن سلام وغيرهما ، ممن آمن بجميع الكتب والأنبياء ، واعترض بقلتهم ، فلا يسمون أمة ، ويجاب بجواز تسمية الثلاثة أمة ، بل أجزى أيضا تسمية الاثنين جماعة ، وقد فسروا الأمة

بالجماعة ، وأيضا لو سلمنا أنه لا تسمى أمة إلا الكثير ، فإنهم سموا أمة تعظيما لإخلاصهم وتشبثهم في الدين ، ولخالفتهم سائر اليهود ، والمخالف للكثير يسمى في اللغة أمة ، ولو واحدا وفي ذلك استجلاب وترغيب للباقيين في الإسلام •

وقال السدي ، وابن جريج وغيرهما : إنه لما قتلوا أنبياءهم ، وتفرقوا اثني عشر سبطا ، اعتزل منهم سبط وتمسكوا بدين الله ، وسألوا الله أن يبعدهم ، ففتح لهم سريا في الأرض ، فساروا فيه حتى خرجوا من وراء الصين ، وساروا فيه على ما رواه الطري ، عن ابن جريج ، عن ابن عباس سنة ونصفا ، فهم هنالك حنفاء مستقبلون قبلتنا •

قال السدي ، وابن جريج : هم خلف وادٍ من شهد ، وقال الاكلبى ، والضحاك ، والربيع : قوم خلف الصين بأقصى المشرق على نهر يجرى بالرمل يسمى أردان ، مسترون في المال ، لا يحبون الزيادة فيه ، يمطرون بالليل ويصحون بالنهار ، ويزرعون ولا يصلهم أحد منا ، وإنما جاءنا خبرهم بإخبار النبي صلى الله عليه وسلم عنهم ، وقد كلمهم ليلة الإسراء ، فقال جبريل : هل تعرفون من كلمكم ؟ قالوا : لا ، قال : إنه محمد النبي الأمي فأمنوا به ، وقالوا : يا رسول الله إن موسى أوصانا أن من أدرك منكم محمداً فليقرئه السلام ، فرد عليه السلام •

وإنما أوصاهم بذلك لأنه لا يعلم أنه سيجتمعون به في السماء السادسة ، أو علم وأوصاهم رغبة ، وأقرأهم عشر سور مما نزل عليه بمكة وقد نزل عليه أكثر ، واقتصر عليها ، وأمرهم بالصلاة والزكاة ، ولو كان فرض الزكاة بالمدينة إذ لا مانع من أن تفرض على هؤلاء قبل

غيرهم ، لتعذر الوصول إليهم بعد ذلك ، بل قال بعض العلماء : إن الزكاة فرضت بمكة ، بقيد أن الإخبار بها والحمل عليها لا يكون بمكة ، وأمرهم أن يقيموا مكانهم ، ويتركوا السبت ويأخذوا بالجمعة ، وليس ذلك ببعيد ، وقد صح أنه نزل ليلة الإسراء بالمدينة ومدين وبيت لحم ، وصلى فيهن ، وليس بعيدا عن قدرة الله أن يمر بهؤلاء ولو لم يكونوا على طريقه بأن يعدل إليهم ، نعم ذلك كلام لم تروه النقات أعنى كلام القوم وراء الصين ، وكونهم المراد بالآية ، فالمختار القول الأول ويليه الثانى •

(وقطعناهم) بالتشديد للتأكيد ، أى فرقناهم وقرأ أبو حيوه وابن أبى عبله بتخفيفه ، ووراه إبان عن عاصم (اثنتى عشرة) بإسكان اثنتين حال من الهاء ، أو مفعول ثانٍ لقطعنا ، لتضمنه معنى صبرنا ، وقرأ يحيى بن وثاب ، والأعمش ، وطلحة بن سليمان بخلاف فتح الشين قرأت هذه الجماعة أيضا ، وطلحة بن مصرف ، وأبو حيوه بكسرنا ، وهى لغة تميم ، مع أن من عادتهم إسكان الوسط المكسور من اللفظ الثالث ، والجمهور على الإسكان وهى لغة الحجاز ، وليس أصلها عندهم الكسر ، فضلا عن أن يقال : ليس من عادتهم إسكان الوسط المذكور ، فكيف أسكنوا هنا خلافا لما يتوهمه أبو حاتم •

(أسباطا) بدل من اثنتى عشرة بدل كل لا تمييز ، لأن تمييز العدد المركب مفرد ، والأسباط جمع ، والتمييز محذوف أى اثنتى عشرة أمة أو فرقة أو قطعة ، قاله ابن أبى الربيع ، والشلوبين ، وابن هشام وغيرهم ، لكن قدروا فرقة ، وكذا قال ابن مالك فى شرح التسهيل : إنه بدل ، وضعف بأن المبدل منه فى نية الطرح غالبا ، وليس هنا فى نيته ، لأنه لو طرح لفاتت الكمية ، ولا يحسن حمل القرآن على غير الغالب •

قلت : ليس كون المبدل في نية الطرح بمعنى أنه يصح إسقاطه ، بل بمعنى أن المقصود بالذات هو معنى المبدل ، فالمقصود بالذات هنا كون التقطيع على أسباط لا كمية الأسباط ، وقد يخرج القرآن على غير الغالب ، ولتعذير التمييز مؤنثا أنث العدد ، لأن مادون الثلاثة يؤنث مع المؤنث ، ويذكر مع المذكر ، وكذا عشرة مع ما دون الثلاثة ، ولو كان تمييزا ل قيل : اثني عشرة سبطا بتذكير اثني وعشر ، وأفرد سبط ، وقال ابن مالك في شرح الكافية ، إن أسباطا تمييز ، وإن ذكر أمما رجع حكم التانيث في أسباطا ، لكونه وصف بأما جمع أمة ، ويرده أن تمييز العدد المركب مفرد ، نعم أجاز الفراء جمعه ، وظاهر الآية وقول ابن مسعود قضى في دية الخطأ عشرين بنت مضاض ، وعشرين ابن مضاض ، يشهدان له •

وتخريج أبي حبان أن بنى حال عشرين أو نعت ، وتقدير التمييز خلاف الأصل ، وقال الحوفي : يجوز كون أسباطا نعتا لفرقة ، حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه على أن في الكل فرقة من الاثنى عشرة أسباط لا سبطا واحدا ، وأنث العدد لأن السبط الفرقة والأمة ، وفيه أن النعت بالجامد خلاف الكثير ، والسبط في ولد إسحاق كالقبيلة في ولد إسماعيل ، قال الزجاج : السبط في الأصل اسم شجر ، والأظهر أنه عربي عرب ، قيل : كانوا اثنتي عشرة قبيلة من اثني عشر ولدا من ولد يعقوب عليه السلام ، كل واحدة توعم خلاف ما توعمه الآخر ، ولا تكاد تتألف ولذلك قال :

(أمما) جمع أمة بدل ثان ، أو بدل من المبدل أو نعت ، لكنه جامد ، أو بدل لم يتقدمه بدل إذا جعلنا أسباطا تمييزا ، وبدل من التمييز أو نعت ، وكم من تمييز يتم البيان بقيدة من تابع أو غيره ، فبطل إنكار

شيخ الإسلام كونه نعتا للتمييز (وأوحينا إلى موسى إذ استسقاها قومه) طلبوا منه ماء للشرب في التيه ، وعن الحسن أن الآية في خروجهم من البحر إذ خرجوا في أرض بيضاء لا ماء ولا بناء ولا طعام (أن اضرب بعصاك الحجر) المهود عندك الحاضر ، قيل : هو حجر واحتمله معه من الطور .

(فانبجست) انفجرت ، والمراد الافتتاح بسعة وكثرة ، وزعم بعض أن الانبجاس أخف من الانفجار ، ولا تعارض فإنها تسيل أولا قليلا ثم كثيرا ، والأصل فضرب فانبجست ، وحذف العاطف والمعطوف لعدم اللبس ، وليكون الكلام بصورة تسبب الانبجاس عن الإيحاء بالضرب ، دلالة على أن موسى لم يتوقف عن اتباع الأمر ، وأن ضربه لم يوقف الله الانبجاس عليه بالذات ، بل بالعرض لأن يكون معجزة ، ويجوز أن يكون التقدير ، : فإن ضربت بها فقد انفجرت .

(منه اثنتا عشرة عينا) لكل سبط عين يخرج ماؤه عذبا يضرب الحجر كلما نزلوا (قند علك أناس) كل سبط وهو اسم جمع أو جمع تكسير أناس ، على أن أصله أناس بكسر الهمزة أبدلت الهمزة ضمة (مشربهم) موضع شربهم ، لا يشرب سبط من مشرب آخر .

(وظللنا عليهم الغمام) جعلناه ظليلا مشرفا عليهم ، يقيهم من حر الشمس (وأنزلنا عليهم المن) المطر ضعيفا أو دون المطر أو الندى ينعقد لهم حلوا جافا كالصمغ الرطب ، أو ينعقد عسلا لكنه أبيض كالثلج (والسلولى) جمع سلوات ككلم وكلمة وهى السمطان ، وهى طائر ، ومن كلام فى ذلك فى سورة البقرة .

(كلُّوا) أى وقلنا لهم كلوا (مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) وهى المَنَ والسلوى ، وقرأ الأعمش ، وعيسى الهمدانى : ما رزقتكم بالتاء ويطروا النعمة ولم يشكروها ، وهلوا من طعام واحد (وما ظَلَمُونَا) ما ضرونا ببطرهم وكفرهم النعمة (ولكنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) يضرون بذلك ، لأنه خلاف ما أمروا به .

(وَإِذْ) واذكر فى نفسك أو لقومك إذ (قِيلَ لَهُمْ) لبنى إسرائيل حين خرجوا من التيه (اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ) قرية بيت المقدس ، وقيل : أريحاء ، وقال فى البقرة : « ادخلوا » والمراد ادخلوها للسكون ولا سكون إلا بعد دخول فالمعنى واحد (وَكُلُوا) وقال فى البقرة : « فكلوا » بالفاء ، وقال : « رغدا » لأنه ذكر فيها الدخول ، وداخل البلد من صحراء يكون أحوج إلى الطعام يعاجله متصلا بالدخول وهو الذلة ، كما تدل لفظة رغدا بخلاف الساكن فيها ، ولذا قاله هنا بالواو لذكر السكون مراعاة للفظ ، وترك الرغد لا يناقض إثباته أو لما أفادت الفاء هناك تسبب سكناها للأكل منها ، اكتفى عن ذكر ذلك هنا ، أو اكتفى بدلالة الحال .

(مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ) ليس موضع منها محجورا عليكم طعامه ، ولا محجورا عليكم الأكل فيه من ثمار وحبوب وغيرها (وَقُولُوا) أخره فى البقرة عن ادخلوا ، ومجرد تقديمه هنا لا يفيد تقدمه فى الوجود ، ومجرد تأخيره هنالك لا يفيد تأخير وجوده ، وإنما يستفاد ذلك من خارج ، والواو لا تفيد الترتيب ، أو فعل ذلك إيدانا بأنه سواء قدموا أو أخرنا (حِطَّةً) خبر لمحذوف ، أى مسألتنا أو طلبتنا ، أو أمرك حطة ، أى محو الذنوب عنا ، أى أمرنا حطة أى إقامة فى القرية ، وقرأ الحسن بالنصب على المفعولية المطلقة ، أى حط عنا ذنوبنا حطة فمقول القول

مجموع المحذوف والمذكور ، أو على المفعولية للقول ، أى قولوا هذه اللفظة أى اذكروها مريدين بها حط الذنوب ، فهم هنا مفعول به للقول ، وفى كلامهم إذا نطقوا بها مفعول مطلق ، هذا ما ظهر لى فى تحقيق المقام ، ويجوز أن يكون مفعولا به على معنى اذكر لفظة تكون محوا لذنوبكم مثل : لا إله إلا الله هو ، فانظر سورة البقرة •

(وادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا) أى سجدوا انحناء حتى تستطيعوا الدخول من الباب (نَغْفِرْ لَكُمْ) بسبب دعائكم (خَطِيئَاتِكُمْ) وقرأ ابن كثير ، وعاصم ، وحمة ، والكسائى : نغفر بالنون مفتوحة وكسر الفاء لكم خطيئاتكم بالياء والمهزة وكسر التاء ، وقرأ ابن عمرو : نغفر بالنون كذلك لكم خطاياكم كالفضايا والوصايا ، وهى قراءة الحسن والأعمش ، وقيل : قراءة أبى عمرو وهى كقراءة نافع ويعقوب بالتاء والبناء للمفعول ، وجمع السلامة المؤنث ، ورفع تاءه وهى رواية محبوب عنه ، وكذا قرأ ابن عامر ، لكنه أفرد ولم يجمع ، قال أبو حاتم : وقرأ الأعرج بالتاء مفتوحة ، وكسر الفاء ، ونصب خطيئاتكم بالكسرة إلا أن فى تغفر ضمير الحطة إذ هى سبب المغفران •

(سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ) نعماً فى الدنيا والآخرة ، ولم يقرن سنزيد بالواو ليدل على أنه تفضل محض ، ليس جزاء مقابل لما أمروا به ، قيل : هو جواب سؤال ، كأنه قيل : وماذا بعد المغفران فقيل : سنزيد المحسنين ، وقرنه بالواو وفى البقرة لا ينافى ذلك ، ولا يدل عليه بل يحتمله •

(فَبَدَّلَ الْغَنِينَ ظِلْمًا) أنفسهم (مِنْهُمْ) أى من بنى إسرائيل وهذا زيادة بيان (قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ) وذلك قيل لهم : قولوا حطة فقلوا : حنطة فى شميرة ، أو حبة فى شعرة (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ)

أى أنزلنا بدليل على ، فهو مثل أنزلنا عليهم فى البقرة ، وقيل الإنزال إلقاء بنحو عدد أو كيل مما يدل على تقدير ، فهو مشعر بالقلّة ، والإرسال الإلقاء جزافا ، فهو للكثرة ، فهو إما مستعمل بمعنى الإرسال فى البقرة ، أو إشار إلى أن العذاب ينزل أولا قليلا ، ثم يرسل كثيرا •

(رَجُزًا) طاعونا مات منه فى يوم واحد سبعون ألفا (مِنْ السَّمَاءِ) بما كانوا يظلمون (بسبب كونهم يظلمون ، أو بسبب الظلم الذى كانوا يظلمونه ، وهذه الهاء مفعول مطلق ، والمراد ظلم أنفسهم بالتبديل ، وذلك خروج عن الطاعة ، فهو فسق ، فذلك مثل قوله سبحانه فى البقرة : « بما كانوا يفسقون » •

(وَأَسْأَلُهُمْ) أسأل بنى إسرائيل الذين فى زمانك يا محمد ، سؤال توبيخ وتقريع وإقرار ، لا سؤال استخبار ، لأنه صلى الله عليه وسلم عالم بما يسألهم عنه من قديم كفرهم وعنادهم ومجاوزتهم حدود الله ، وإذا أعلمهم بما لا يعلم إلا بوحي ، أو تعليم أو قراءة من كتاب ، وليس بمتعلم من أحد ولا بقارئ كتابه كان ذلك معجزة تدل على أنه رسول من الله ، إذ ما يسألهم عنه وهو الاعتداء كان من أسلافهم ، وعن بعض العلماء : أن اليهود قالوا للنبي محمد صلى الله عليه وسلم : إن بنى إسرائيل لم يكن فيهم عصيان ولا معاندة لما أمروا به ، فنزلت الآية موبخة لهم ومقررة •

(عَنْ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ) قرية منه على شاطئه ، غير غائبة عنه ، قيل : ويحتمل أن يكون ذلك تعظيما لها بأنها الحاضرة الذكر فى مدن البحر ، وهى أيلة بين مدين والطور ، وعن ابن عباس : أيلة بين مصر والمدينة ، ولا منافاة ، وإنما ذكرها بطرفين أبعد • وقال فى رواية : هى مدين ، وقال الزهرى : طبرية الشام ، وقال وهب :

هي مقنى بقلف ساكنة بين مدين وعيونا ، وبه قال قتادة ، وقال ابن زيد : مقناة كذلك ، لكن زاد تاء ، ويقال فيها : مغنى بغين معجمة مفتوحة ، ونون مشددة ، والمشهور أنها أيلة به ، وقال السدى ، والثورى ، وعكرمة : والعرب تسمى المدينة قرية ، والقرية عندهم المنازل المجتمعة ، قال المعري : ما رأيت قرويين أفصح من الحسن والحجاج ، قال جار الله : يعنى رجلين من أهل المدن •

(إذ°) بدل استمال من المضاف المحذوف ، لأن الأصل عن أهل القرية ، أو عن حالها ، وهو اعتداء أهلها ، أو متعلق بكانت أو بحاضرة ، أو بالمضاف المحذوف إذا قدر هكذا عن خبر القرية ، فإنه يجوز التعليق بلفظ الخبر ونحوه ، مما يدل على حدث ، ولو لم يكن مصدرا ، ولا اسم مصدر ، ولا صفة ، ولا فعلا نص عليه الدماميني (يَعدُونُ في السبت) يجاوزون حد الله في اليوم المسمى بالسبت ، وذلك أنهم منعوا من الاشتغال فيه بغير الطاعة ، ومنعوا من الاصطياد فيه منعا أقسى ، ويجوز إبقاء السبت على المصدرية وهو القطع ، فإنهم يقطعون الاشتغال عن أنفسهم في اليوم بعد الجمعة تعظيما لله ، ويقال : سبت اليهود وعظمت يومها بترك الاشتغال ، وقرأ شهر بن حوشب ، وأبو نهيد : يعدون بفتح الياء والعين وتشديد الدال ، وأصله يعددون ، نقلت فتحة التاء للعين وأبدلت التاء دالا ، وأدغمت في الدال ، وقرئ : يعدون بضم الياء وكسر العين وتشديد الدال مضارع أعد بمعنى هيا ، وكانوا يعدون آلة الصيد يوم السبت •

(إذ°) متعلق بيعدون أو بدل من إذ بدل كل ، أو بدل ثان بدل استمال (تأتيهم حيثأنهم) جمع حوت وهو السمك (يَوْمَ سَبْتِهِمْ) مصدر بمعنى القطع أو التعليل ، وذلك أنهم يعظمون اليوم بعد الجمعة ،

ويقطعون فيه أشغال الدنيا كما ، ويدل لذلك قراءة عمر بن عبد العزيز إسباتهم بكسر الهمزة مصدر أسبت بمعنى دخل في القطع ، أو التعظيم ولا تحتل أن يكون المعنى يوم دخولهم في اليوم المسمى سبتا ، إذ لا معنى صحيحا لذلك ، لأنه لا يمكن دخول اليوم في اليوم ، ولا سيما دخول يوم في نفسه ، ثم ظهر معنى محتمل ، وهو أن يراد باليوم الوقت مطلقا ، لا يقيد كونه الموالي للجمعة ، ولو كان هو المراد .

أو أن يراد أول الوقت من اليوم بعد الجمعة ، إذ به يسمعون داخلين في اليرم يجيء الحوت في أوله ولا ينقطع حتى يتم وقيل : إذا تم قل ولم ينقطع (شرعا) ظاهرة على وجه الماء قريبة منهم ، تنالها اليد ، يقال : شرع أى دنا وأشرف ، وعن الحسن : تشرع على أبوابهم كأنها الكباش البيض ، وعن بعض : كأنها المخاض ، أو مصطفة ممتدة ، وروى لا يرى الماء من كثرتها وهو جمع شارع أو شارعة حال من حيتانهم ، والحوت يذكر ويؤنث ، يقال : ظهر الحوت وظهرت الحوت ، لأنه مثل نخل وشجر ، بدل على المصدرية أيضا قوله سبحانه :

(وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ) لا يعظمون أو لا يقطعون الأشغال ، وهو غير يوم السبت ، وقرأ عيسى بن عمر ، وعاصم بخلاف بضم الباء ، وقرأ على والحسن وعاصم : بخلافه بضم الياء وكسر الباء من أسبت إذا دخل في التعظيم أو القطع ، وعن الحسن بالبناء للمفعول أى لا يؤمرون بالتعظيم أو القطع ، ويحتمل الفعل معنى الدخول في ذلك اليوم على تلك القراءات ، ولكن ما ذكرت من المعنى المصدري أولى ، وإذا جعلنا السبت اسما لليوم في « ويوم سبتهم » فإضافة يوم إليه إضافة عام لخاص وهى للبيان ، وإضافة السبت للهاء لاختصاصهم بأحكام فيه ، كما تقول

جمعتنا يوم عظيم ، وأضيفت الحيتان أيضا إليهم لظهورها لهم ، ولأنها في بحرهم على ساحله ، ولأنها بلاء لهم ، ويوم الثاني متعلق بقوله :

(لا تأتيهم) ولا صدر للا نافية إذا لم تعمل ، والمعنى لا تأتيهم لا كثير ولا قليل ، وقال قتادة : لا تأتيهم شرعا وتأتيهم قليلا (كذلك) مثل ذلك الاختبار الشديد (نَبَلُوهُمْ) نختبرهم ونحن أعلم بهم ، ويجوز أن يكون الوقف على كذلك ، فتكون الإشارة إلى إتيانها شرعا أى ويوم لا يسبتون لا تأتيهم مثل ذلك الإتيان ، وهو إتيانها شرعا ، بل تأتيهم قليلا وتتقطع وتقل أول ليلة الأحد .

(بما كانوا يفسقون) بكونهم يفسقون أو بالفسق الذى يفسقونه ، وزعم بعض أن المراد بيوم سبتهم شهر فى السنة هو وقت تعظيمهم الدين ، وترك الأشغال يجعلونه عيدا يجتمع فيه الحوت ما يجتمع فى سائر السنة ، وروى أن اليهود أمروا بالجمعة فتركوه واختاروا السبت فأمرهم الله بأن يشتغلوا فيه بالطاعة ، وحرم عليهم الصيد فيه ، فكان الحوت يكثر ويقل فى غيره حتى لا ينال إلا بتعب ، أو ينقطع فى غيره بالكلية كما مر لما أراد الله من بلائهم ، وذلك إما أن يرسله الله عز وجل يوم السبت كما يرسل السحاب ، أو يوحى إليه بالهام أو لشعوره بالسلامة فيه ، أو لإشعار الله إياه بها ، وبقوا على ذلك برهة من الدهر ، ثم جاءهم إبليس فقال : إنما نهيتهم عن أخذها يوم السبت ، فاتخذوا حياضا يسرقونها إليها يوم السبت ، ويأخذونها فى غيره . ولا يقدر على الخروج منها لسدها بالحجر ، أو لصنعه وقيل : قال لهم : لم ينهكم عن الاصطياد ، بل عن الأكل فاصطادوا .

وروى أشهب عن مالك أنه قال : زعم ابن رومان أنه كان الرجل

يأخذ خيطا ويصنع مه وهقة وألقاما في ذنب الحوت ، ويملقون الطرف الآخر من الخيط بوتد ، فيأخذه في الأحد ، فبقوا على ذلك الاحتيال مدة ، ورآى الناس أنهم لا يبتلون فأكثرُوا صيده ومشوا به في الأسواق ، وباعوا وملحوا ، وأعلن الفسقة بصيده ، وقالوا : ذهبت حرمة السبت واستبشروا بذهابها ، وقال إنما يعاقب به آباؤنا في زمان موسى ، ثم استتس الأبناء سنة الآباء ، وخافوا العقوبة ولما فعلوا لم يضرهم شيء ، وروى أنهم عملوا بذلك سنين ، وكثر مالهم به ، وتزوجوا .

وروى أن رجلا أخذ سمكة وربط في ذنبها خيطا إلى خشبة فشواها يوم الأحد فوجد جاره ريح السمك فتطلع في تنوره فقال له : إني أرى الله سيعذبك ، فلما لم يره عذب أخذ في السبت القابل سمكتين ، ولم يروا العقاب عاجلهم فاجترعوا على الصيد ، وقد نهاهم الصالحون من بلدهم وغيره في كل ذلك واجتهدوا ، ولم ينتهوا ، وكان أهل البلد سبعين ألفا ، فقال الصالحون منهم : لا نساكنكم ، فقسموا القرية بجدار فيه باب ، وللمعتدين باب إلى خارج ، والمصلحين باب كذلك ، فطائفة من الصالحين نهوا بما صعب وما سهل حتى أيسروا من قبولهم فانقطعوا عن النهى ، والطائفة الباقية نهوا كذلك ، ورجوا القبول أو رغبوا ولم ينقطعوا عنه ، فقالت لهم الطائفة المنقطعة : ما ذكر الله عنهم في قوله :

(وإذ*) عطف على إذ المضافة إلى يعدون ، أو على المضافة إلى تأتيهم حيثانهم ، سواء علقت ببيعدون أو أبدلت من الأولى ، ولا يلزم من عطفها على هذه أن يدخل هؤلاء في حكم أهل الغدوان كما توهم شيخ الإسلام (قالت* طائفة*) هي الناهبة المنقطعة (منهم) من جملة أهل البلد للطائفة التي لم تنقطع (لم تعيظن عموما) لا يقبلون الوعظ ، ولا ينفع فيهم ، والاستفهام حقيق أو تعجب (الله مهلكهم)

لاعتدائهم وإصرارهم ، مستأصلهم بالموت (مَعَذِبَهُمْ عَذَاباً شَدِيداً)
 في الدنيا ، ومن ورائه عذاب الآخرة ، أو في الآخرة ، والجملة نعت
 قوما ، أو مستأنفة لبيان أمرهم فتكثيره تحقير ، وقالوا ذلك على غلبة
 الظن ، وما عهد من فعل الله في تلك الأزمان بالأُمم العاصية .

(قالوا) أى الطائفة التى لم تنقطع عن النهى (مَعَذَرَةٌ) خبر
 محذوف ، أى مرعظتنا معذرة ، أى عذر اعتذار ، فهو مصدر ميمي ،
 وقرأ حفص فى رواية عنه ، وعيسى بن عمر ، وطلحة بن مصرف بالنصب
 على أنه مفعول لأجله ، وناصبه محذوف ، أى نعظهم للمعذرة ، أو مفعول
 مطلق كذلك ، أى نعتذر بوعظهم معذرة (إِلَى رَبِّكُمْ) أيتها الفرقة
 المنقطعة فلا تنسب إلى بعض تفريط (وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) ما هم فيه
 بالتوبة عنه ، أى وأيضا نطمع فى تقواهم لإمكانه ما لم يموتوا .

(فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ) ما وعظهم به الطائفتان ، أى تركوا
 تركا شبيها بزوال الشيء من الحافظة بالكلية ، ويجوز وقوع ما على
 التذكير (أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ) من نهى وانقطع ، ومن
 نهى ودام على النهى ، والسوء صيد الحوت يوم السبت ، أو المعصية
 مطلقا الشاملة لذلك (وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا) أنفسهم بمخالفة أمر الله
 (بِعَذَابٍ بَئِيسٍ) أى شديد بكسر الباء وإسكان الياء منقلبة عن
 الهمزة ، وهو وصف بوزن فعل بكسر الفاء وإسكان العين ، وقال القاضى :
 يجوز أن يكون فعل ذم وصف به فجعل اسما مجرورا منونا ، وذلك
 قراءة نافع وأبى جعفر وشيبة وغيرهما من أهل المدينة .

وروى خارجة عن نافع أنه فتح الباء وأسكن الياء وكسر السين منونة ،
 وقرأ ابن عامر بكسر الباء وهمزة ساكنة بعدها تخفيفا بالنقل وكسر السين
 منونة ، وقرأ أبو بكر فى رواية عاصم عنه بفتح الباء وإسكان الياء

بعدها وهمزة مفتوحة بعد الياء ، وكسر السين منونة بوزن فيعل ، وبه قرأ الأعمش في رواية ، وقرأ باقى السبعة بفتح الباء وكسر الهمزة بعدها أو ياء ساكنة بعد الهمزة وكسر السين منونة ، وهو رواية عن أبى بكر ، ورواه أبى قره أيضا عن نافع ، ورواه حفص عن عاصم ، وبه قرأ الأعرج ومجاهد ، وأهل الحجاز ، وأبو عبد الرحمن ، ونصر ابن عاصم ، والأعمش في رواية ، وهى التى رجح أبو حاتم ، وقرأ أبو رجاء بائس كقائل وبائع وسائل •

وروى مالك بن دينار ، عن نصر بن عاصم بيس بباء وياء مفتوحتين وسين مكسورة منونة ، وروى عنه بفتح الباء وكسر الياء وكسر السين منونة ، وقرأ أبو عبد الرحمن وطلحة بن مصرف بباء مفتوحة وهمزة مكسورة وكسر السين منونة ، ونسبها أبو عمرو الدانى إلى نصر بن عاصم ، وقرأ الأعمش في رواية بثس بباء مفتوحة وهمزة مكسورة مشددة وسين مكسورة منونة ، وقرأت فرقة بثس بباء مفتوحة وهمزة مكسورة وسين مفتحة ، وهو فعل كما روى عن الحسن بيس بباء مكسورة وياء ساكنة وسين مفتوحة ، وقرأ أهل مكة بيس بباء مكسورة بعدها ياء ساكنة وسين مكسورة منونة ، وكسر الباء تبعا للهمزة •

قال أبو حاتم : هو لغة ، وقرأ عيسى بن عمر والأعمش في رواية بثيس بباء مفتوحة فياء ساكنة فهمزة مكسورة ، وكسر السين منونة وهو شاذ ، لأن فيعلا بكسر العين باب الممثل كسيد ، ولكن بعض يعد الهمزة حرف علة ، أو هو من البوس بالواو والباس بالالف بلا همزها ، وروى نصر ، عن عاصم بيس بفتح الباء وكسر الياء مشددة ، وكسر السين منونة ، وفيها ما فى التى قبلها ، وعن الحسن والأعمش بثس بكسر الباء وإسكان الهمزة وفتح الياء وكسر السين منونة ، وضعفها أبو حاتم ،

وعن الحسن بأس بفتح الباء وإسكان الهمزة وكسر السين منونة ، وقرأت فرقة بأس كذلك بألف ، وفرقة بيس بالياء بوزن قعد وهو فعل ، وكذا في قراءة مالك بن دينار بأس بألف بوزن قال •

(بما كانوا يفسقون) بسبب كونهم يفسقون ، أو بالفسق الذى يفسقونه ، وفسقهم الاعتداء فى السبب وغيره من المعاصى •

وزعم بعضهم أن القائلين : لم تعظون قوما الله مهلكهم أو معذبهم عذابا شديدا الطائفة العاصية ، قالوا للناهين : إذا كان الأمر كما تقولون فلم تعظوننا ونحن قوم مهلكون أو معذبون ، والخطاب بالكاف للعاصية ، ويرده بقاء قوله : « ولعلمهم يتقون » حينئذ متعطلا ، إلا أن يقال التفتات من الخطاب للنبيه ، أو القائلون لم تعظون فرقة من العاصية ، والخطاب لها ، والنبيه فى لعلمهم يتقون لجملة العاصين ، وقيل : فرقة عصت وفرقة نهت وهى نحو اثنتى عشر ألفا ، وفرقة لم تنه وهى القائلة لم تعظون الخ •

أخبر الله أن الناهين نجوا ، والعاصين هلكوا ، ولم يخبر عن التى لم تنه ، فقال الحسن وعكرمة وغيرهما : إنها نجت ووجه أنهم لم ينهوا لعلمهم أنه لا يقبل عنهم ، والنهى ساقط إذا علم ذلك ، ويجب الترك إذ كان سببا للتلهى به زيادة عن عدم القبول ، أو لم ينهوا لأن النهى على الكفاية ، وقد نهاهم غيرهم ، وإن قالوا : لم تعظون إلخ بمحضرة العاصين فهو كاف فى النهى عند الحسن إذا ثبتوا لهم الوعيد على فعلهم •

ودخل عكرمة على ابن عباس وهو يقرأ فى المصحف هذه الآية وييكى ويقول : والله ما أدرى ما فعلت الفرقة الساكنة ؟ فقال عكرمة : جعلنى الله فداك ألا تراهم قد أنكروا وكروهوا ما هم عليه وقالوا : « لم تعظون قوما الله مهلكهم » وإن لم يقل الله أنجيتهم لم يقل أهلكهم ، فاعجبه

قوله ، ورضى به ، وكساه بردين ، وقال نجت الساكنة ، وقال ابن زيد : هلكت الساكنة ، فهذه أشد آية في ترك النهي ، وما ذكرته من أنهم افترقوا فرقتين نسبة الطبرى لابن الكلبى ، واختار بعضهم أنهم افترقوا ثلاثا وبين ذلك العذاب البئيس بقوله :

(فلمَّا عَنُوا) أفسدوا وعصوا ، وعداه بعن لأنه خروج عن الحد وتكبر عنه (عَنَ مَا نَهَوْا عَنْهُ) من ترك الصيد في يوم السبت (قَتَلْنَا لَهُمْ كَثُونًا قَرْدَةً خَاسِئِينَ) مبعدين عن الخير ، وخاسئين خبر ثان أو حال من الواو أو نعت قردة ، وضعفه أبو الفتح قيل : لأن القصد ليس التشبيه بقردة مبعدات ، فالعذاب البئيس هو المسخ ، فالفاء لتفصيل مجمل ، أو العذاب البئيس عذاب أصابهم ولم ينتهوا ، وجاء بعده المسخ كذا ظهر لى ، ثم رأيت والحمد لله في الكشف لكنه اختار الاحتمال الثانى ، وحكى الأول قولاً .

وروى ابن الكلبى أنهم كانوا في زمان داود عليه السلام ، ولعنهم بعد ما نهاهم أشد النهى ، فأجاب الله دعاءه فمسخهم قردة ، ومعنى قوله : « قتلنا لهم كثرنا قردة » قضينا عليهم بذلك فكانوا ، أو خلق كلمة كن فكانوا عقبها قردة ، أصبح الناهون ذات يوم ولم يخرج من المعتدين أحد بعد ارتفاع النهار فقالوا : إن لهم شأنًا ، لعل الخمر غلبتهم فعلوا الجدار فنظروا فإذا هم قردة تتعساوى ، ففتحو الباب وخلوا عليهم ، فعرفت القردة أنسابها والناس لا يعرفه منها ، وقيل : كل يعرف الآخر فتأتى تشبههم وتتمسح بثيابهم وييكون ، يفعلون ذلك بأنسابهم فيقولون : ألم ننهمكم فيقول برعوسها : بلا ، وقال ابن عباس ، وقتادة : مسخ الشاب قردا والشيخ خنزيرا ، وكذا ما فوق الشاب ،

وروى أن مسخهم كان بعد المعصية في صيد البحر بعامين ، وبقوا ثلاثة أيام ينظر الناس إليهم وهلكوا جميعا •

وقال الزجاج : قال قوم : يجوز أن تكون هذه القردة من نسلهم ، وأجازوا بقاء المسوخ أكثر من ثلاثة أيام متعلقين بقوله صلى الله عليه وسلم : « إن أمة فقدت ولا أراها إلا الفار » قال الحسن أكلوا والله أوخم أكلة أكلها أهلها وأثقلها خزيا في الدنيا ، وأطولها عذابا في الآخرة ، وإيم الله ما حوت ، أخذه قوم فأكلوه أعظم عند الله من قتل مسلم ، ولكن الله جعل موعدا والساعة أدهى وأمر •

وزعم مجاهد أنه مسخت قلوبهم لا ابدانهم وذكر في عرائس القرآن : أنه سئل الحسن بن فضيل : هل تجد في كتاب الله الحلال لا يأتيك إلا قوتا ، والحرام يأتيك جرفا أو جزافا ؟ قال : نعم في قصة داود وآياته « إذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا ويوم لا يسبثون لا تأتيهم » وأن الحوت لم يطق الخروج من الحياض التي حفروها لعمقها وقلة الماء ، وأنه قيل : كانوا ينصبون الحبال يوم الجمعة ويخرجونها يوم الأحد ، وأنهم مغرمون بحب الحوت ، وأن أهل القرية كانوا أكثر من سبعين ألفا ، وأن المعتدين قالوا : إنما حرم الصيد يوم السبت على آبائنا لأنهم قتلوا أنبياءهم ، وإن الناهين والساكنين قالوا : والله لانساكنكم ، فقسموا القرية بجدار ، ومكثوا سنتين ، فلعنهم داود عليه السلام لإصرارهم ، وأن المسوخين برزوا من المدينة وهاموا على وجوههم متحيرين ، وهلكوا لما تمت ثلاثة أيام ، وبعث الله عليهم ريحا ومطرا فغذفاهم في البحر ، ويعودون يوم القيامة إلى صورهم البشرية ويدخلون النار •

(وإِذْ) واذكر يا محمد إِذْ (تَأْذَنْ رَبُّكَ) ويجوز العطف على إِذْ ، ومعنى تَأْذَنْ علم وهو تفعلٌ بمعنى فعل ، فكأنه قيل أذن أو معناه أعلم الملائكة أو غيرهم ، فكأنه قيل أذن بلد كأوعد وتوعد بمعنى ، أو معناه عزم ، والعازم على الشيء يؤذن نفسه بفعله ، وقال مجاهد : معناه قال ، وعنه معناه أمر ، وقالت فرقة : معناه أقسم ، وعليه فقوله : (لِيُعِثَّنَّ) جواب له ، وعلى الأوجه قبله فهو جواب لقسم محذوف ، أو لذلك الفعل ، لأن علم الله وإعلامه وعزمه ، وقوله وأمره متأكدة ، وقد نص غير واحد من النحاة أن أفعال التحقيق كعلم وعزم وحتم وكتب على نفسه تجاب كالقسم ، لأنها في التأكيد مثله ، لكن وصف الله بالعزم مجاز عبر باللازم وهو الإيذان عن الملزوم وهو العزم ، ومعنى عزمه قضاه وحتمه ، ولا يخفى بعد كون تأذن بمعنى أقسم عن اللغة إلا إن قيل : إنه مجاز •

(عَلَيْهِم) أى على اليهود مطلقا (إلى يوم القيامة) متعلق ببيعثن أى يسلطن ، ولذلك عدى بعلى ، ويحتمل أن يكون تعديه بالى لكون المراد به الاستمرار المتجددى (مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ) وقد سامهم بخت نصر وسنحاريب وملوك الروم سوء العذاب ، وكذا غيرهم ، ومازالوا يعطون الجزية للمجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ففرضها عليهم واستمرت ، ولا يزالون في ذل ، فسوء العذاب يشمل الذل والجزية ، وكل إهانة وسبى وغنيمة ، ومذ فعل بهم ذلك بخت نصر •

قال ابن المسيب : يستحب أن يتعب اليهود في الجزية ، ولقد حدثت أن طائفة من الروم افتقرت فباعت اليهود الساكنة معهم ، وأما العزة التى تصيبهم عند الدجال فتدريج إلى إهانة لم تتقدم لهم ، وذلك يعترفون

عنده فيجتمعون عنده ، فيقتل الدجال ويقتلون عن آخرهم ، وزعم بعضهم : أن المراد بهؤلاء الذين يبعث عليهم من يسومهم سوء العذاب من في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعده من اليهود ، يسامون بالذل والهوان والجزية ، ونسب هذا لابن عباس ، والصحيح أن المراد اليهود مطلقا في أى زمان ، ولو كانوا مؤمنين ، لكن من آمن لا يصيبه إلا هذا العذاب الدنيوى ، إلا من آمن في عصر نبينا أو بعده ، فلا ذل عليه ولا إهانة ولا جزية ، وقيل : المراد من لم يمه .

(إن ربك لسريع العقاب) وقد عاجل عقابهم في الدنيا ، ويوصل به عقابهم في الآخرة (وإنك لغفور رحيم) لمن تاب منهم فلا عقاب عليه في الآخرة ، ولو أصابهم في الدنيا .

(وقطعناهم) فرقناهم (في الأرض أمتا) جماعات لا بلد إلا وفيه من اليهود طائفة قليلة أو كثيرة تحت الذمة ، وذلك كسر لشوكتهم ، ولا تقوم لهم راية ، ولا ينفردون بمدينة أو قرية أو محلة ، وأما حال أو مفعول ثان لقطع لتضمنه معنى صير (منهم الصالحون) وهم من وراء الصين ، منهم ومن لم يكفر بنبى أو كتاب (ومنهم دون ذلك) أى قوم ثابتون دون ذلك ، فدون ظرف متعلق بمحذوف نعت مبتدأ محذوف وهو منصوب على الاستقرار ، قيل ومحل رفع لأنه نائب عن مرفوع ، والإشارة إلى الصلاح أو إلى المذكور من هو الصالحون ، فالذى دون ذلك هو النفاق والشرك ، والمنافقون والمشركون قبل نبينا أو في عصره أو بعده ، فهم منحطون رتبة عن الصالحين ، وقوله : « منهم الصالحون ومنهم دون ذلك » استئناف فى معنى غير ما قبله ، ويجوز أن تكون الجملة مستأنفة فى بيان تفريقهم أمتا ، فيكون معنى تفريقهم

أما جعلهم صالحا وطلحا ، وعلى هذا يجوز أن تكون نعتا لأما أو بدلا من قطعناهم أما .

واعلم أن من كان منهم مؤمنا بالأنبياء والكتب كلها فهو المراد بالصالحين ، ومن كان كافرا فهو المراد بدون ذلك في أى زمان كانوا ، ولا يشترطون في تقطيعهم أما وجود الفريقين في كل عصر ، ولا سيما إذا فسرنا التقطيع بالتفريق في البلاد ، فلا حاجة إلى قول بعض : إن المراد ما قبل عيسى لوجود المؤمن والكافر فيه ، ولأن من بعده كفار لكفرهم به ، ولا إلى قول بعضهم المراد بالصالحين ودون ذلك من كان منهم بعد بعث نبينا ، ويجوز أن يراد بقوله : « ومنهم دون ذلك » منهم قوم آمنوا وعملوا لكن لم يصلوا درجة هؤلاء .

(وبلّوْناهم بالحَسَنَات) كالصحة والرزق الواسع (والسَّيِّئَات) ضد ذلك (لعَلَّهم يرجعون) عن الكفر والمعاصي ، فإن النعمة مرغبة في طاعة المنعم ، والشدة زاجرة عن معصيته .

(فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ) أى من بعد اليهود الموصوفين ، والمراد من بعد من تقدم منهم ، ويدل على هذه الإرادة أن الكلام المذكور على العموم إلى يوم القيامة (خَلَفَ) هو من جملة العموم السابق ، ورجح بعضهم بقوله : « فخلف من بعدهم خلف » قول الطبرى أن المراد بالصالحين من كان قبل بعث عيسى ثابتا على الدين ، وإن قلت : إذا كانت هذه الهاء شاملة لغير المؤمنين ، فما فائدة الكلام ؟

قلت : فائدته التنبيه على فعل سوء من أفعالهم إعظاما له ، وهو أخذ الرشوة ، وإذا جعلنا قوله : « ومنهم دون ذلك » فيمن آمن وعمل

ولم يصل درجة الصالحين المذكورين ، فلا إشكال أصلا ، والخلف بإسكان اللام بدل سوء ، قال لبيد :

ذهبَ الكَـذِبُ يَـعَاشُ في أَكْثَافِهِمْ
وَيَكَيْتُ في خَلْفِ كَجَلْدِ الأَجْرِبِ

يتحدّثون مَضَانةً ومَلَاذَةً
ويعابِ قائلُهم إن لم يشغِبْ

يقال ولد خلف وقوم خلف ، أى أردياء ، والخلف بفتح اللام بدل خير يقال : ولد خلف وقوم خلف أى صالحون ، وفي الحديث : « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله » ذكر ذلك في السؤالات ، وأصل الخلف بالإسكان الفساد والتغيير ، خلف اللين فسد ، وخلف فم الصائم تغير ، وذلك هو الأشهر ، وقد تسكن في المدح كقول حسان :

لنا القدم الأولى إليك وخلفنا
لا ولننا في طاعة الله تسابع

وليس ضرورة ، وقد تفتح في الذم قاله أبو عبيدة والزجاج ، ويجوز قراءة بيت لبيد بالفتح ، وكلاهما يطلق على الواحد والجمع ، لأنه مصدر ، وقيل : جمع ، والمراد به في الآية من يأخذ الرشوة من اليهود قبل سيدنا محمد أو بعد بعثه ، وقيل : المراد الذين في عصره ، وقال مجاهد : النصارى ، وضعفه الطبري ، وقيل : بدل السوء من أى ناس جاءوا مفسدين بعد صلاح من صلح من اليهود .

(وَرِثُوا الْكِتَابَ) التوراة عمرة قبلهم يفتنون على ما فيها ،

ولا يعملون به ، وقرأ الحسن بن أبى الحسن البصرى بضم الواو وتشديد الراء ، فالكتاب مفعول ثان لتعديه بالتضعيف إلى اثنين ، والأول الواو النائب (يأخذونَ عَرَضَ هَذَا الأدنى) متاع هذا الشيء الأدنى الذى هو الدنيا وعرضها متاعها ، والمراد به الرشا على الحكم ، وعلى تبديل كلام الله تسهيلا على الضعفاء والعامة ، وسمى متاع الدنيا عرضا لأنه لا يبقى ولا سيما الحرام كالرشوة ، وفي الحديث : « الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر » وحقره وخسسه بقوله : « هذا الأدنى » حيث أشار إليه إشارة قرب إشارة بعد المنزلة وعلوها ، ووصفه بأنه أدنى أى قريب عاجل يعقبه زوال أو دنى ساقط ، والجملة صفة ثابتة لخلف ، والأولى ورثوا أو حال منه أو من الواو .

(ويقولون سيغفر لنا) نائب يغفر أو نائبه ضمير مستتر عائد إلى الأخذ المدلول عليه بيأخذون ، والقول قول بالسنتهم ، أو اعتقاد أو ظن ورجاء ، وعلى الأول فإنما نطقوا بذلك رجاء وظنا أو اعتقادا ، والواو عاطفة أو حالية بتقدير المبتدأ ، أو قد أو بلا تقدير ، وقولهم : « سيغفر لنا » داخل في جملة الذم من حيث إنهم يقولون : « سيغفر لنا » وهم مصررون على ذلك العرض شديد أو الحرص عليه كما قال (وإن تأتيتهم) عَرَضٌ مثله) على الارتشاء أو التبديل بعد أخذ العرض قبله وبعد قولهم سيغفر لنا (يأخذوه) وهذه الواو حالية ، وصاحب الحال فاعل ، يقول : أو استثنائية ، والهاء في مثله عائدة إلى العرض المدلول عليه بقولهم : « سيغفر لنا » لأن المراد يغفر لنا أخذ عرض خاص أخذناه ، وهو جميع ما أخذوا ، أو إلى العرض المذكور قبل ، لأنه مراد به الحقيقة ، فهذا الضمير إلى حصة منها .

وقال السدى : المعنى أنه إن يأتهم عرض مثل العرض الذى أخذه

الحكام المتقدمون عليهم ، أخذوه وكانوا لا يستقضون قاضيا إلا ارتشى ، فيقال له : مالك ترتشى ؟ فيقال : سيفقر لى ، وإذا استقضى من كان يظعن عليه ارتشى أيضا •

(أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ) المذكور وهو التوراة (أن لا يقولوا) إن مصدرية ، والمصدر بدل ميثاق أو عطف بيان عليه ، أو مقدر بالباء أو بلام التعليل متعلقة بيؤخذ أو بميثاق ، ولا نافية ، ويجوز كونها نافية ، فإن مفسرة أو مصدرية على الأوجه المذكورة ، بناء على جواز دخولها على الأمر والنهى ، وقرأ الجحدري : أن لا تقولوا بالفوقية على طريق الالتفات ، وإن روى جانب معنى القول فيما قبلها فلا الالتفات ، كأنه قيل ألم تقل لهم لا تقولوا •

(عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ) وهو ما فى التوراة لا يملككم الهوى وحب العرض عنه ، ومعنى أخذ الميثاق عليهم إلزام الله إياهم العمل بما فى التوراة ، وكأنهم قالوا : نعم نعم ، لأنه لا اختيار لهم فى فرض الفرائض أو أخذه إذ خرجوا ذرءا من ظهر آدم ، فالكتاب ما يحكم الله به ، أو قالوا لموسى : لو أنزل الله عليك كتابا نعمل بما فيه ، أو قال لهم موسى : ينزل الله كتابا ، فقالوا : نعم نعمل به •

(وَدَرَسُوا مَا فِيهِ) عطف على ما بعد همزة الإنكار أو التقرير ، فيتسلط عليه الإنكار أو التقرير ، وكأنه قيل : لستم غير دارسين ، أو قيل : أقرأوا بالدرس ، أو عطف على ورثوا ، فيكون « أَلَمْ يَأْخُذْ » الخ معترضا ، ولا يضعف هذا بالبعد كما قال بعض ، لأنه بعد غير مفرط ، ولا بأن قوله : « ودرسوا ما فيه » ليست فيه إقامة الحجة كما قال البعض ، بل إقامتها وزيادة ذم ، كأنه قيل : ورثوا الكتاب ودرسوه ،

ومع ذلك كله خالفوه ، ولا يضعف بزوال إقامة الحجة بالتقرير بالهمزة قبله ، لأنه لا ضير في زوالها عن هذا الكلام .

وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى وادارسوا ، الأصل تدارسوا أبدلت التاء دالا وسكنت وأدغمت فجىء بهمزة الوصل ، وقد خالفوا التوراة رضاء لأكابرهم وسلاطينهم ، واتباعا للهوى ، وحبا للعرض ، ومن مخالفتهم قولهم : سيغفر لنا ، مع أنهم لم يتوبوا ، وفي التوراة أن من ارتكب ذنبا عظيما لا يغفر له إلا بالتوبة وقد درسوه ، وفي الحديث : « الكيس — أى الحاذق المشمر — من دان نفسه — أى ذلها للأوامر والنواهي أو حاسبها — وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » فهؤلاء اليهود عاجزون إذ خالفوا كتاب الله ، وتمنوا الغفران ، وهم لم يتوبوا ، والمرجئة إخوانهم في ذلك إذ قصرُوا عما أمروا به قالوا : سيغفر لنا ، لأننا لم نشرك بالله شيئا ، كل أمرهم إلى الطمع خيارهم فيه المداينة كما قاله مالك بن دينار رحمه الله ، قال الحسن : لو عرضت لليهود الدنيا ومثلها معها لاصطلموها ولتمنوا المغفرة مع ذلك .

(وللدَّارُ الآخرةُ) الجنة (خيرٌ للَّذِينَ يَتَّقُونَ) المحارم مما يأخذ هؤلاء (أفلا تعقلون) أنها خير فإتقوا بترك العرض وغيره من المحارم ، وهو بالتاء الفوقية على طريق الالتفات من الغيبة إلى الخطاب ، وقرأ غير نافع وابن عامر وحفص ويعقوب بالتحتيّة .

(والَّذِينَ) مبتدأ (يَمْسِكُونَ) من اليهود ، وقرأ عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وأبو العالية ، وأبو بكر بإسكان الميم مضارع أمسك ، وقرأ أبى : والذين مسكوا بالتشديد ، والمعنى واحد من حيث إن أمسك بالهمز ، ومسك بالتشديد بمعنى ، وقرأ ابن مسعود الأعمش والذين

استمسكوا (بالكتاب) القرآن ، آمنوا به وعملوا بما فيه ، ككعب وابن سلام (وأقاموا الصلوة) إقامتها داخلية في التمسك بالكتاب ، لكن أفردوا بالذكر لشرفها على سائر أنواع التمسكات بعد الإيمان ، وقوله : (إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ) خبر المبتدأ والرابط المصلحين ، فإنه ظاهر وضع موضع الضمير ، أى إنا لا نضيع أجرهم ، فهو من الربط بإعادة المبتدأ بمعناه قاله الأخفش ، وأنكره غيره •

ونكتة وضعه موضع الضمير أن الإصلاح كالمانع من التضييع ، وإن فسرت المصلحين بكل مصلح من اليهود أو غيرهم فالرابط العموم ، وأجيز كون الخبر محذوفا ، أى مأجورون دلت عليه الجملة ، ذكره ابن هشام ، وأما أن يقدر المصلحون هم المتمسكون المقيمون ، ويقدر الرابط محذوفا ، أى المصلحين منهم ، فلا يصح لأن هؤلاء كلهم مصلحون إلا إن جعلت من المقدرة بيانية لا تبعيضية ، ويجوز عطف الذين يمسكون على الذين يتقون ، وما بينهما معترض عطف خاص على عام ، لأن الذين يتقون شامل للمتقين قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم •

(و) اذكر يا محمد (إِذْ فَتَكُنَا) رفعنا كما في الآية الأخرى ، وأصل الفتق الجذب واقتلاع الشيء ، واناثق الرحم التي تجلب الولد من الرجل ، قال صلى الله عليه وسلم : « عليكم بتزوج الأبكار فإنهن انتقى أرحاما وأطيب أقبواها » (الجبل) قال ابن عباس في رواية عطاء : هو جبل الطور كما ذكر في الآية الأخرى بلفظ الطور ، لكن ليست نصا فيه ، لأن الجبل مطلقا يسمى طورا فقيلا : هو جبل الطور ، وقيل : جبل من الجبال لا ندري ما هو ، وقيل : جبل من فلسطين ، وعليه أبو العالية عن ابن عباس (فَوَقَّعَهُمْ) بينهم وبين رؤوسهم قاماة الرجل •

(كَانَهُ ظِلَّةٌ) هى كل ما أظلك وأشرف عليك من سقف أو سحاب

أو غيرهما ، فإنما شبهه بالظلة مع أنه ظلة ، لأن الجبل ليس مما يكون ظلة في العادة ، فشبه بالظلة التي اعتادوها كسقف وسحاب ، أو المراد الظلة التي هي أشهر وأشد اعتيادا وهي السقف المعتمد على نحو جدار فصح انتشيبه ، فيكون شبه بظلة كانت عمدا ، وقرىء ظلة بالطاء المهملة ، والمعنى واحد (وظننوا) رجحوا ، وقيل : أيقنوا ، وعليه الجمهور ولا وجه له إلا إن علق الإيقان بعدم قبول التوراة ، ثم رأيت شيخ الإسلام وجهه بهذا ، والحمد لله ، وعليه فإنما عبر بالظن ليناسب عدم وقوع الجبل ، فإنه لم يقع (أنه واقعٌ بهم) أي عليهم أو الباء للإلصاق .

(خذوا) قلنا لهم خذوا ، فالكلام مفعول لقول محذوف على الاستئناف ، أو قدر بعاطف ، أي وقلنا أو فقلنا ، أو يقدر حال من نا في قوله : « نتقنا » أي قائلين خذوا الخ ، والقائل الملك أو موسى بأمر الله (ما آتيناكم) وهو التوراة (بقوة) متعلق بخذوا ، أو بمحذوف حال من الواو ، والقوة الجد والعزم على تحمل مشاقه (واذكروا ما فيه) من الأمر والنهي والقدرة ، وغير ذلك ولا تنسوه ، واعملوا به ، أو اذكروه بالعمل ولا تتركوه ، أو اذكروا ما فيه من الثواب العظيم فترغبوا ، وزعم جار الله أنه يجوز أن يكون ذلك تعجيزا كقوله : « فأنفذوا » وقرأ الأعمش فيما حكى عنه أبو الفتح : واذكروا بتشديد الذال وكسر الكاف ، الأصل اذكروا بوزن افتعلوا ، قلبت التاء ذالا وأدغمت فيها الذال ، وقيل عنه : إنه قرأ واذكروا بفتح الكاف وهو أيضا أمر أصله تذكروا ، أبدلت التاء ذالا وسكت وأدغمت في الذال ، فجاء بهمة الوصل ، وقد قرأ ابن مسعود : وتذكروا على هذا الأصل .

(لعلكم تتقون) قبائح الأعمال والأخلاق ، ولعل للترجي بالنسبة إليهم ، أو للتعليل ، وفي عرائس القرآن : كانت التوراة شريعة

ثقيلة فأبوا أن يعملوا بها ، فأمر الله جبريل فقلع جبلا على قدرهم ، وكان فرسخا في فرسخ ، ورفعهم فوقهم ، قال عطاء ، عن ابن عباس : وبعث نارا من قبل وجوههم ، والبحر من خلفهم ، وقيل لهم : « خذوا ما آتيناكم بقوة » فإن قبلتموه وفعلتم به ، وإلا رضختكم بهذا الجبل ، وغرقتكم في هذا البحر ، وأحرقتكم بهذه النار ، فلما رأوا أن لا مهرب قبلوا ذلك وسجدوا على شق وجوههم ، وجعلوا يلاحظون الجبل وهم سجد ، فصارت سنة اليهود ألا يسجدوا إلا على نصف وجوههم ، ولما زال الجبل قالوا : يا موسى سمعنا وأطعنا ، ولولا الجبل ما أطعناك اه .

وروى : أنهم لما نظروا إلى الجبل خروا سجداً على الخد الأيسر الحاجب الأيسر ناظرين بالعين اليمنى للجبل خوف السقوط ، فلذا لا ترى يهوديا يسجد إلا على الخد والحاجب الأيسرين ، ويقولون لعنهم الله : هي السجدة التي رفعت عنا بها العقوبة ، ولما نشر موسى الألواح لم يبق شجر ولا حجر إلا اهتز لما كتب فيها ، فلا ترى يهوديا يقرأ التوراة إلا اهتز ورفع رأسه وخفضه .

وروى : أن موسى لما جاء بالتوراة قال عن الله : هذا كتاب الله أتقبلونه بما فيه ؟ فإن فيه بيان ما أحل لكم وما حرم عليكم ، وما أمركم به وما نهاكم عنه ؟ قالوا : انشر علينا ما فيها ، فإن كانت فرائضها يسيرة ، وحدودها خفيفة ، قبلناها ، قال : اقبلوها بما فيها ، قالوا : لا ، فراجعهم موسى فراجعوه ثلاثا ، فأوحى الله إلى الجبل فأنقلع وارتفع فوق رؤوسهم ، فقال لهم موسى : ألا تترون ما يقول ربي ، لئن لم تقبلوا بما فيها لأرمينكم بهذا الجبل ، فلما رأوه خروا سجداً على الحاجب والخد الأيسرين ، ناظرين إليه بالعين اليمنى مخافة السقوط .

(وإذ) عطف على إذ قبله (أخذ ربك) أخرج (من بطن آدم)

في زمانك وقبله اليهود وغيرهم ، أو المراد اليهود الماضية الذين أشركوا بقتل الأنبياء ، وقولهم : عزير ابن الله ، وغير ذلك ، لأن الكلام قبل وبعد في اليهود ، والذرية ذريتهم مطلقا ، وقيل : ذريتهم في عصر النبي صلى الله عليه وسلم (مِنْ ظُهُورِهِمْ) بدل بعض ، لأن ظهر الإنسان بعضه لا بدل اشتغال كما قال السيوطي (ذُرِّيَّاتِهِمْ) وقرأ ابن كثير ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي ذريتهم بالإنفراد وفتح التاء ، والمعنى أخرج من أصلابهم نسولهم في الأوقات التي علم الله بها في الأزل أنهم يخرجون فيها .

(وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ) أظهر لهم دلائل الوحداية والربوبية ، وأوضحهما حتى شهدت بهما عقولهم ، فهذا إسهاد حقيق ، أو ركب في عقولهم ما يدعوهم إلى الإقرار بهما ، حتى كأنه أشهدهم إسهادا ولقوة الإظهار والإيضاح صاروا بمنزلة من قيل لهم (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ) وبالمنفرد بالالوهية ، ونزل شهادة عقولهم أو تركيب ما يدعوهم إلى الإقرار فيها منزلة القول فقال : (قَالُوا بَلَى) أى أنت ربنا وإلهنا وقوله : (شَهِدْنَا) إنا ربنا وإلهنا ، تأكيد لمعنى بلى ، لذلك كله مجاز مركب استعارة تمثيلية ، وهى أن تؤخذ أمور متعددة من المشبه ، وتجمع في الخاطر ، وكذا من المشبه به ، ويجعل المجموعان متشاركين في مجموع متزع يشملهما ، وذلك في الكلام العربى شائع كقوله سبحانه : « إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ « الْخ » فَقَالَ لَهَا « إِلَى « طَائِعِينَ » إِذْ قُلْنَا إِنَّهُ لَا قَوْلَ ، ثُمَّ وَقَوْلَ الشَّاعِر :

وقالت الأنساع للبطن الحق

قالت له ريح الصباء قرقر

وهذا تحقيق المقام ، وفسره بعضهم بل الجمهور بأنه لما خلق الله

آدم أخرج من ظهره ذرية كالذر متحركة ، السعداء بيض ، والأشقياء سود ، وروى كالخردل ، وعن محمد بن كعب : أنها الأرواح جعلت بصورة ذلك ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « أنه أخذوا من ظهره كما يؤخذ بالمشط من الرأس » وعن ابن عباس : أخرجها بعد هبوطه بدهناء أرض الهند ، وعنه : بنعمان وهو عرفة ، وقيل : عرفة وما يليها ، وقيل : جبل وراءها .

وقال السدي : إن ذلك في السماء بعد دخول الجنة ، وأنه مسح صفحة ظهره اليمنى فخرج كهيئة الذر بيضا ، وقال : إلى الجنة برحمتي ، وهم أصحاب اليمين ، وبعمل أهلها يعملون ، ثم على اليسرى فخرج كهيئة الذر سودا ، وقال : إلى النار ولا أبالي ، وبعمل أهلها يعملون كما في الحديث : « إن السميد يختم له بعمل أهل الجنة والشقى بعمل أهل النار فهم أصحاب الشمال » وأعادهم في صلبه وقد عرفه أنهم ذريته ، ولم يبق واحد منهم لم يخرج .

وروى : ضرب على منكبه ، وفي رواية مسح بيمينه على ظهره ، وكل من المسح والضرب ونحوه عبارة عن إيجاد الذرية منه في الخارج ، واليمين القدرة أو الماسح ، والضارب ملك بأمر الله ، وأصل الحديث رواه عمر وابن عباس رضى الله عنهم ، وفسرا به الآية مع أنه ليس في الآية ذكر آدم ، ووجه بعضهم ذلك بأن الإخراج من ظهر آدم الذي هو الأصل إخراج من ظهور بنيه الذين هم القرع ، وهذا رد للآية إلى الحديث ، وبعضهم بأن المخرج من ظهورهم مخرج من ظهره ، لأن بنى آدم من ظهره ، وهذا رد للحديث إلى الآية ، وعلى كل حال فذرياتهم مفعول أخذ ، وقيل : بدل اشتمال من بنى آدم بدل البعض ، ومفعول أخذ محذوف أى عهدا أو ميثاقا ، وهذا رد للآية إلى الحديث ، ولا يلزم

من كون الأخذ من الذرية عدم الأخذ من الآباء ، بل أخذ من الكل كما بينه الحديث ، ولو لم يذكر في الآية إلا الذرية .

ووجه الاقتصار عليها في الآية على هذا أن المراد إلزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعد إلزامهم بالميثاق الخاص بهم والمذكور في الآية قبل ، والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ، والتحقيق تفسير الآية بما فسرتها به الاستعارة التمثيلية ، وأشار إليه الزجاج ، ونسبه لقوم ، وزعم بعضهم أنه ضعيف مناف للحديث ، وأقول : إنه لا يخفى أنه غير مناف له ، لأن الحديث في حال خروجهم كالذر ، والآية في زيادة ميثاق آخر مذكر للأول ، فلا يقولون : إن الأول إن كان فقد نسيناه ، وقد ثبت أنه لما أخرجهم كالذر أشهدهم على أنفسهم ، وأشهد عليهم فيما قيل : السموات ، قيل : والأرض ، وأشهد الملائكة وقيل : أنفسهم والملائكة ، وقيل : أشهد بعضهم على بعض ، وأنه المراد في الآية .

وقرأ السعداء رضى ، والأشقياء تقية وسأرسلك إليكم رسلا بكتب تذكركم عهدي وميثاقى ، وكتب أرزاقهم وآجالهم ، وما يصيبهم ، ومنهم غنى وفقير ، وحسن وقبيح ، وأبيض وأسود ، وغير ذلك ، فقال آدم : هلاء سويت بينهم ؟ فقال : أحب أن أشكر ، ومن بلغ وصح عقله فقد أدرك الميثاق الأول والثانى ، ومن لا فهو إلى الجنة ، ولو كان ولد مشرك أو منافق على ما صحح ، ولو كان المشهور الوقف وذو الأنبياء بين الذر كالمصابيح ، وبين عيني كل إنسان وبيص أى لمع وبرق ، فأعجب آدم وبيص إنسان منهم فقال : يا رب من هذا ؟ فقال : نبى من ذريتك اسمه داود .

وفى المرائس : أنه عرض على آدم ذريته حين خرجت ، فرأى هو ما

عليهم نور فسأل فقيل : أنبياء ، ورأى داود أشدهم نوراً فسأل عنه
 كما مر ، وهو مشكل ، فإن نبينا أولى بأن يكون أعظم نوراً ، فقال :
 كم عمره ؟ قال : ستون سنة ، فقال : يا رب زده من عمرى أربعين ،
 وكان عمر آدم ألفاً ، ولما مضى له تسعمائة وستون أتاه ملك الموت فقال : بقى
 لى أربعون سنة ، فرجع إلى الله فقال : قل له ألم تعطها ابنك داود ؟
 فقال : لا ، وذلك منه نسيان ، فكنا ننسى ، وأكل من الشجرة التى نهى
 عنها فكنا نخطئ ، وأحضر الله الملائكة شهوداً بالإعطاء ، ومن ذلك أمر له
 بالكتابة والشهادة ، وأكمل الله له ألفاً ولداود مائة ، وقد علم الله فى الأزل
 مال الأمر إلى ذلك ، وقيل قوله : « شهدنا » من قول الملائكة لما أشهدهم
 الله ، وقال السدى : من قول الله والملائكة ، وعليهما فالوقف على بلى .

(أنْ تَقُولُوا) مفعول لأجله لأشهدهم ، أو لفعلنا ذلك محذوفاً
 على حذف مضاف ، أى حذر أن تقولوا أو كراهة أن تقولوا ، أو مقدر
 بلام التعليل ولا النافية على ضعف عند ابن هشام ، ويعلق بأشدهم
 أى لثلاً تقولوا ، والخطاب للنفات من الغيبة ، وإن جعلناه مفعولاً لأجله
 لشهدنا أو مقدر بلام متعلقة به ، على أن شهدنا من قول الملائكة ، أو من
 قولهم وقول الله ، فلا التفات ، وقرأ أبو عمرو ، وابن عباس ، وابن جبير ،
 وابن محيصن بالتحية (يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا) فى الدنيا (عَنْ هَذَا)
 أى عن هذا العهد المتضمن للإيمان والطاعة ، الذى عهدناه أولاً (غَافِلِينَ)
 لم ننبه عليه برسول ولا كتاب . .

(أَوْ تَقُولُوا) عطف على تقولوا وقرأ هؤلاء أيضاً بالتحية
 (إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ)
 مقتدين بهم (أَفْتَهَلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ) الآباء الذين أسسوا الشرك
 حتى قلدهم فيه ، وبتذكيرهم بالرسول والكتب ، لم يصح أن يقولوا : غفلنا

ونسينا ، ولا أن يقلدوا الآباء وينسبوا الذنب إليهم ، لأن التقليد مع قيام الدليل ، والتمكن من العلم به ، لا يكون عذرا عقلا ولا شرعا ، فالآية تتضمن قطع عذر كل مشرك ، ومنع التقليد ، وإن فرضنا إنسانا في جزيرة لم يلق من يتعلم منه التوحيد ، فليس بمعذور ، لأن الله سبحانه قد نصب له دلائل التوحيد ، فلو عمل بها لنجا فهي مذكرة له للمهد الأول ، قال أبو بكر الطرطوشي : إن هذا المهد يلزم البشر ، وإن كانوا لا يذكرونه في هذه الحياة ، كما يلزم الطلاق من شهد عليه وقد نسيه .

(وكذلك) مثل ذلك التفصيل (تفصيل) وقرىء بالياء (الآيات) نوضحها أو ننوعها إلى سمعية وعقلية (ولعلكم) ترج بالنظر إليهم ، أو تعليل (يترجمون) عن الباطل من كفر وشرك وتقليد وسائر المعاصي .

(واتل عليهم) على بنى إسرائيل أو عليهم وعلى غيرهم من الكفار قولان (نبأ) خبر (الكذرى آتينا آياتنا) هو بلعام بن باعوراء عند ابن عباس ، أتاه الله بعض علم الكتاب المنزلة ، وكان يحسن اسم الله الأعظم فلا ترد له دعوة دعا به فيها ، وعن بعضهم : كان عنده علم من صحف إبراهيم ونحوها ، وفسر بعضهم الآيات بالاسم الأعظم ، لأنه عبارة عن دعاء فيه اسم من أسماء الله ، أو لتضمنه دلائل ، وزعم بعضهم عن مجاهد أنها آيات النبوة ، وكان مرشحا لها ، وهذا خطأ ، فإن النبى معصوم ، ومن كان عند الله نبيا لم يخرج عن النبوة ، وقيل فى اسمه : بلعم بدون ألف ، وقال مجاهد : بلعام بن عابر ، وقال ابن مسعود : ابن إير ، وهو من بلد الجبارين من الكنعانيين قاله ابن عباس .

وروى عنه : أنه من بنى إسرائيل ، وعن مقاتل أنه من البلقاء ، قال ابن مسعود : هو من بنى إسرائيل وهو المشهور فيما قيل ، بعته

موسى إلى ملك مدين بآيات علمه إياهن ، يدعوهُ إلى الإيمان ، ولما وصل
 رشاه الملك على أن يترك دين موسى ويتبع دين الملك ففعل ، ففتن به
 الناس ، وقيل : عالم من بنى إسرائيل ، وقيل : هو أمية بن أبى الصلت
 الثقفى ، وكان قد قرأ الكتب القديمة ، وكان صاحب شعر وحكمة ومواعظ
 حسان ، وقيل : البسوس أعطاه له ثلاث دعوات يجاب فيهن سيأتين ،
 وقيل : عامر بن النعمان ، كان يعرف شيئاً من دين إبراهيم وزاد فيه •

(فانسلخ) خرج (منها) بعمله بغير مقتضاها كانسلاخ الشاة
 من جلدها ، قال ابن عباس : خرج من العلم (فاتبعه الشيطان) أى
 تبعه فهو من الرباعى الموافق للثلاثى ، لكنه أبلغ منه ، أو المعنى أنه
 أدركه ، وكان قرينه ، يقال : تبعه حتى أتبعه أى لحقه ، أو الهمزة للسلب
 أى أزال عنه تبع الآيات أو للتعدي ، فالثانى محذوف أى اتبعه الضلالة
 أو للصيورة ، أى صار الشيطان تابعا له لا يفارقه يضلّه ويفويه ،
 وقرأ الحسن فى رواية هارون عنه وطلحة بن مصرف فى رواية بوصل
 الهمزة وتشديد التاء •

(فكان من الغاوين) الضالين ، قال فى عرائس القرآن : قال
 أكثر المفسرين : الآية فى بلعام بن عوراء بن عامر بن مازن بن لوط عليه
 السلام من الكنعانيين من مدينة البلقاء ، وهى مدينة الجبارين ، وسميت
 ببقاء لأن ملكها يقال له بالوق بن ضافوراء •

وكانت قصة بلعام على ما ذكره ابن عباس ، وابن إسحاق ،
 والسدى ، والكلبي وغيرهم : إن موسى لما قصد حرب الجبارين ، ونزل
 أرض كنعان من أرض الشام ، أتى قوم بلعام إلى بلعام ، وكان عنده
 اسم الله الأعظم ، فقالوا له : إن موسى رجل حديد ومعه جنود كثيرة ،

وقد جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ، ويحلها بنى إسرائيل ، وإننا قومك وجيرانك وبنو عمك ، وليس لنا ملجأ ، وأنت رجل مجاب الدعوة فاقدم علينا وأشر علينا فى أمر هذا العدو الذى رهقنا ، وادعو الله أن يردنا عنا ، فقال : ويلكم نبى الله ومعه الملائكة والمؤمنون كيف أدعو عليهم ؟ وإنى أعلم من الله ما أعلم ، وإنى إن فعلت هذا ذهبت عنى دنيائى وآخرتى ، فلم يزالوا به حتى قال : اصبروا حتى أأمر ربى ، وكان لا يدعو حتى ينظر ما يؤمر به فى المنام ، فقل له فى المنام : لا تدع عليهم ، فقال لهم : أمرت ربى فنهيت عن ذلك ، فراجعوه فقال لهم : حتى أأمر ثانية ، وأمر فلم يجب إليه فقالوا : لو كره ربك أن تدعو عليهم لنهاك كما نهاك فى المرة الأولى ، فلم يزالوا به حتى افتتن ، ويقال : إنهم أهدوا إليه هدية فقبلها .

وروى أن بلعام لما أبى أن يدعو على موسى ، اجتمع قومه على أن يحملوا شيتا لامراته لأنها فقيرة ، وأنه لا يصدر عن رأيها ، فانطلق عشرة من عظمائهم ، وعمل كل واحد منهم صفحة من ذهب وملاها ورقا ، فقبلت ذلك ، فأقبلت على زوجها وألحت وقالت : راجع ربك واسأله أن يأذن لك فى مؤازرتهم والدعاء لهم على عدوهم ، فلم ترل به حتى أمر فلم يجب بشيء ، فقالت له : لقد خيرك فى الدعاء عليهم ، ولو لم يأذن لك ربك لنهاك ، قالوا : فركب متوجها إلى جبل [من] يطلعه يشرف على بنى إسرائيل يقال له جبل حسيبان ، وكانت مراكب الأولين الأثنى ، فلما سار على أتاناه غير بعيد ربيضت به فنزل عنها فضربها ، فقامت فركبها ، فسارت غير بعيد فربضت فنزل عنها فضربها ضربا شديدا ، فأنطقها الله حجة عليه قالت له : ويحك يا بلعام أين تذهب ؟ أما ترى الملائكة أمامى تردنى عن وجهى هذا ، تذهب إلى الدعاء على نبى الله والمؤمنين ، فخر ساجدا فلم يزل باكيا متضرعا حتى غاب عنه الملائكة .

فجاء الشيطان فقال امض فإن ربك أذن لك ، ولو لم يأذن لك ما ذهبت الملائكة وما خلى سبيلها ، فانطلقت به حتى إذا أشرفت على جبل حسان ، وجعل لا يدعو عليهم بشر إلا صرف الله لسانه إلى قومه ، ولا يدعو لقومه إلا صرف لسانه إلى بنى إسرائيل ، فقال له قومه : أتدوى يا بلعام ما تصنع ، وكانوا معه في الجبل ، فقال : هذا ما لا أملك قد غلبني الله عليه ، فاندثق لسانه واقمأ على صدره ، فعلم ما حل به فقال لقومه : قد ذهبت مني الآن الدنيا والآخرة ، ولم يبق إلا المكر والحيلة ، فسأمر لكم ، زينوا النساء وأعطوهن السلع وأرسلوهن إلى العسكر بيعنهن ، ومروهن أن لا يمتنعن ممن أرادهن ، فإنه إن زنى رجل واحد منهم كفيتموهم ، ففعلوا فمرت امرأة منهم اسمها كستا بنت صور برجل من عظماء بنى إسرائيل يقال له زمر بن شالوم ، وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب ، فأعجبه فأخذ بيدها فأقبل بها حتى وقف على موسى فقال : أظنك تقول هذه حرام على ؟ فقال : نعم هي حرام عليك لا تقدر بها ، قال : فوالله لا تطيعك في هذا ، ودخل بها قبته فوقع عليها ، فأرسل الله الطاعون على بنى إسرائيل في الوقت .

وكان فنحاص بن العيزار صاحب موسى ، قد أعطى بسطة في الخلق ، وقوة في البطش ، وكان غائباً حين صنع زمر ما صنع ، فأخبروه فأخذ حربته ، وكانت من حديد كلها ، فدخل عليهما القبة وهما متضاجعان ، فاننظهما بحريته وخرج بهما ، ورفعهما إلى السماء والحربة قد أخذت بذراعه واعتمد بمرفقه على خاصرته ، وأسند الحرية إلى لحيته وجعل يقول : اللهم هكذا نصنع بمن يعصيك ، فرفع الطاعون ، فوجد من مات بين إصابة زمر المرأة وقتلها سبعين ألفاً ، وذلك في ساعة ، فمن ذلك تعطى بنو إسرائيل ولد فنحاص من كل ذبيحة ذبحوها القبة وهي الخاصرة وما يليها إلى الفرج والذراع واللحي ، لاعتماده على

خاصرته بالحربة ، وأخذ إياها بذراعه وإسناده إياها على لحيه ، والبكر وهو الجمل الصغير الشاب ، لأنه كان بكرا لأبيه العيزار .

وقال مقاتل : إن ملك البلقاء قال لبليعام : ادع الله على موسى ، فقال : إنه من أهل ديني لا أدعو عليه ، فنصب له خشبة ليصلبه عليها ، فلما رأى ذلك خرج على أثنائه ليدعو عليه ، فلما عاين عسكرهم وقفت الأتان فضرىها فقاتلت : لم تضريني أنا مأمورة فلا تظلمني ، وهذه الملائكة أمامي قد منعنتي أن أمشي ، فرجع إلى الملك فأخبره ، فقال : لتدعون عليه أو لأصلبكم ، فدعا على موسى بالاسم الأعظم أن لا يدخل المدينة ، فاستجيب له ، ووقع في التيه بدعائه ، فقال موسى : يا رب بأى ذنب وقعت في التيه ؟ فقال : بدعاء بليعام ، فقال : يا رب كما سمعت دعاءه فاسمع دعائى ، فدعا عليه أن ينزع منه الاسم الأعظم ، قيل : والإيمان ، فنزع منه المعرفة ، خرجت من صدره كحمامة بيضاء اه كلام عرائس القرآن .

وأظن هذه القصة إسرائيلية ، فإن صحت فما دعا موسى عليه بنزع الإيمان إلا بإذن الله له في الدعاء ، أو بعد إخباره بأنه كفر مرتد شقى ، وإيمانه ضرر على غيره ، والصحيح أن سبب التيه قولهم : « اذهب أنت وربك فقاتلا » أو قولهم : « اجعل لنا إلهاً » أو عبادة المجل ، قال في عرائس القرآن : وقال عبد الله بن عمرو بن العاص ، وزيد بن أسلم ، وأبو روق ونسبه غيره إلى سعيد بن المسيب : نزلت الآية في أمية بن أبى الصلت الثقفى ، وكان قد قرأ الكتب ، وعلم أن الله يرسل رسولا في الوقت ورجا أن يكون هو ذلك الرسول ، ولما أرسل الله سبحانه وتعالى محمدا صلى الله عليه وسلم حسده وكذبه ، وكان قد قصد إلى بعض

الملوك ، ولما رجع مرء على قتلى بدر بعد الواقعة بيوم أو نحوه ، فسأل عنهم فقيل : قتلهم محمد ، فقال : لو كان نبيا ما قتل أقاربه .

وروى : أنه جاء يريد الإسلام ، فوصل إلى بدر بعد الواقعة بيوم أو نحوه ، فقال : من قتل هؤلاء ؟ فقيل : محمد ، فقال : لا حاجة بدين من قتل هؤلاء ، فرجع وقال : الآن حلت لى الخمر ، وكان قد حرمها على نفسه ، فلحق بقوم من ملوك حمير فنادمهم حتى مات ، ولما مات أتت أخته فازعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحدثته عن وفاة أخيها فقالت : بينما هو راقد أتاه اثنان فكشطا سقف البيت ونزلا ، فنقعا أحدهما عند رأسه ، والآخر عند رجله ، وقال الذى عند رجله للذى عند رأسه : أوعى ؟ قال : وعى ، فقال أذكى ؟ قال : ذكى قلت : لعلهما شيطانان ، لأنه ليس بذكى ، لأنه مكذب فسألته عن ذلك قال : خير أريد بى ، فصرف عنى ثم غشى عليه ولما أفلق قال :

كل عيش وإن تطاول دهرأ

صائر مرة إلى أن يزولا

ليتتى كنت قبل ما قد بدالى

فى قلال الجبال أرى الوعلا

إن يوم الحساب يوم عبوس

شاب فيه الصغير يوما ثقيلا

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لها : « أنشدنى من شعر

أخيك » فأنشدت :

لك الحمد والنعماء والفضل ربنا
ولا شيء أعلى منك حداً وأمجداً

ومن قصيدة طويلة حتى أتت على آخرها ثم أنشدت قصيدته التي هي :

مند ذى العرش تعرضون وقد
يعلم ما كان جهركم والخثيا

يوم نأتى الرحمن وهو رحيم
إنه كان وعده مأثيا

يوم نأتيه مثل ما قال فردا
ورشيدياً بعض وبعض غويا

وسعيداً سعادة أنا أرجو
ومهاناً بكسبه وشقيا

إن أخذت بما اجترمت فإني
سوف ألقى من العذاب قويا

رب إن تعف فالمعصاة ظنى
أو تعاقب فلم تعاقب بريـاً

فقال صلى الله عليه وسلم : « آمن شعر أخيك » أى اشتمل على
أمر الإيمان وكفر قلبه فنزلت الآية .

وقال سعيد بن المسيب : نزلت في عامر بن النعمان بن صيفى
الراهب ، الذى سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم الفاسق ، وكان
قد تهرب في الجاهلية ، ولبس المسوح وقدم المدينة ، فقال للنبي صلى

الله عليه وسلم : ما هذا الذي جئت به ؟ قال « جئت بالحنيفية دين إبراهيم » قال : فأنا عليها ، فقال صلى الله عليه وسلم : « لست عليها ولكنك أدخلت فيها ما ليس منها » فقال أبو عامر : أمات الله الكاذب منا طريدا وحيدا ، فخرج إلى الشام وأرسل إلى المنافقين أعدوا القوة والسلاح ، فإني ذاهب إلى قيصر ، وأتى بجنود لنخرج محمدا وأصحابه من المدينة ، فذلك قوله : « وإرصادا لمن حارب الله ورسوله » ومات بالشام طريدا وحيدا كما يأتي إن شاء الله في براءة •

ومنهم من يقول : لقد أنزلت في البسوس ، وكان قد أعطى ثلاث دعوات مستجابات ، ونسبه بعض إلى ابن عباس ، وهو من بنى إسرائيل فقالت له امرأته : اجعل لي منهن دعوة ، فقال : ما تريدين ؟ قالت له : ادع الله أن يجعلني أجمل امرأة في بنى إسرائيل ، فدعا فكانت كذلك ، فرغبت عنه فغضب ، فدعا عليها فصارت كلبة نباحة ، فجاء بنوها فقالوا : لا قرار لنا مع هذا ، صارت أمنا كلبة والناس يعيروننا بها ، ادع الله أن يردها إلى حالها التي كانت عليها ، فدعا فردها كما كانت ، فذهبت فيها الدعوات كلها ، وقيل : إن البسوس اسم للمرأة وكان يضرب بها الأمثال في الشؤم ، وقد سميت به خالة جساس بن مرة الشيباني ، كانت لها ناقة يقال لها سراب ، فرآها كليب وائل في حماه ، وقد كسرت بيض طير قد أجاره ، فرمى ضرعها بسهم فوثب جساس على كليب فقتله ، فهاجت حرب بكر وتغلب ابني وائل أربعين عاما بسببها •

قال الزجاج : وقيل : الإشارة إلى منافقي أهل الكتاب الذين يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم بنعته وصفته كما يعرفون أبناءهم وأنكروه ، وبه قال ابن كيسان والحسن ، فالمراد بالذي الجنس أو الفريق ، وصواب هذا أن يقول إلى كهار أهل الكتاب ، لأنه لم يكن منهم

مافق ، إنما كانوا مجاهرين اللهم إلا إن سماهم منافقين بالنسبة إلى دينهم حيث آمنوا به ، واقترفوا الكبيرة هي إنكار النبی بالسنتهم ، وقال قتادة : ذلك مثل ضربه الله لمن عرض عليه الهدى فلم يقبله .

(ولو شئنا لرفعناه) شأننا ومنزلة بتقدير التمييز ، أو لرفعنا درجته أو شأنه بتقدير مضاف ، أو رفعناه عن الكفر ، وعلى كل حال فالرفع إلى منازل الأبرار من العلماء (بها) بسبب الآيات وعلمه إياها ، وملازماتها بأن نثبتة عليها ، والأصل ولو لزم العمل بها لرفعناه بها ، ولكنه عبر بما هو السبب في لزومه وهو المشيئة ، وجاء على طبق الأصل المذكور قوله : (ولكنه أخلد إلى الأرض) أى مال إلى الدنيا أو السفالة ورغب فيها ، وهذا ترك للزوم العمل بها ، كأنه قيل : ولكنه لم يعمل بها ، ولو أراد طبق ما عبر به لقال : ولكننا لم نشأ ، ولو قال : ولكنه أعرض عنها لكان طبقاً للأصل أيضاً ، ولكنه طبق بما هو أشد مبالغة وتنبيهاً على حامله على ترك العمل بها ، وهو حب الدنيا الذى هو رأس كل خطيئة ، وفي الحديث : « ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه » اه .

واتباع الهوى كما قال : (واتبع هواه) في اختيار الدنيا وإرضاء قومه أو زوجته على ما مر في بلعام ، فليحذر المرء أن يميل عن مقتضى علمه ، وقيل الرفع الأخذ تقول : رفع الله ظالماً أى أخذه وأذهبه ، فيكون الضمير عائداً إلى معصية أو إلى الآيات ، لأن بها كفره إذ لم يعمل بها ، فيكون قوله : « ولكنه أخلد إلى الأرض » عبارة عن إهمال الله عز وجل له ، وكذا في قول ابن أبى نجيع : إن معنى « لرفعناه بها » لتوفيناها قبل أن يقع في المعصية ، ودفعناه عنها بالآيات .

(فمثله) أى صفته (كمثله) كصفة (الكلب) أو الصفة التى

تشبيهة بالمثل الذي هو كلام مشهور يشبه مضربه بمورده كصفة الكلب التشبيهة بالمثل المذكور ، أو صفتاهما هما في أنفسهما مثلان متشابهان ، وعلى كل حال فوجه التشبه الخسة ، فهو كالكلب في أخس أحواله ، ضل قبل أن يؤتى الآيات ، وضل بعد ما أوتيتها ، كما أن الكلب يلهث أبدا (إنَّ تَحْمِلَ عَلَيْهِ) بالزجر والطرود (يَكْهَثُ) بفتح الثاء نقلا من الهمزة بعدها على طريق ورش وسكونها مقدرة (أو تَتْرَكُهُ) عطف على تحمل عن الزجر والطرود (يَكْهَثُ) عطف على يلهث ، وذلك لضعف فؤاده وانقطاعه ، كما قال ابن عباس ، بخلاف سائر الحيوان فإنما يلهث إذا حمل عليه .

واللهث إدلاع اللسان من التنفس الشديد ، أو تنفس بسرعة ، وتحرك أعضاء الفم معه ، وامتداد اللسان ، وأكثر ما يعترى ذلك مع الحر والتعب وشدة العطش ، أو هو في حرصه على المال وأمر الدنيا ، مع أن الله قد أعطاه وأغناه عن التعرض لهما ، وفي ميلها إليها عن الآيات كالكلب في اتصال لهثه ، أو هو حريص عليهما وعظته أو لم تعظه ، كالكلب يلهث حملت عليه أو لم تحمل ، وذلك أقوال الجمهور ، والأول أكثر ، وليحذر عالم الدنيا الذي يدلغ لسانه في تقرير العلم عطشا إليها وحرصا ، فالآية شاملة له بالمعنى .

وقال السدى وغيره : إن بلعام عوقب بأنه كان يلهث كالكلب ، وإن قلت : ذكر بعض أنه شبه بأخس الحيوان في أخس أحواله ، وأخس الحيوان الخنزير ؟ قلت : نعم أخسها الخنزير لكن بالشرعية ، وأما بالطبع فأخسها الكلب ، وترى كفارا يأكلونه ولا يأكلون الكلب ، وأنسب بقوله : « ولو شئنا لرفعناه بها » أن يقال : ولكنه أخلد إلى الأرض فوضعنا منزلته ، ولكنه عبر بقوله : « غمثله كمثل الكلب » لأنه أبلغ

فى وضع المنزلة ، وتشبيهه بالكلب يلزم منه وضعها ، وجملة إن والشرط والجواب مع ما عطف عليهما بيان لئلك الكلب ، وإيضاح مستأنفة أو حال على تقدير المبتدأ ، أى وهو إن تحمل الخ ، أو لأنه بمنزلة عطف النقيض كأنه قيل : أو لا تحمل عليه يلهث أو للتأويل بالمفرد أى ذليلا أو لاهثا أبدا •

وهكذا شرطوا فى مجىء الشرط والجواب حالا ، وآثار ذلك فنعم تصدر الجملة الحالية بدليل استقبال ، وإن الشرطة دليل استقبال ، ويأتى إن شاء الله كلام فى ذلك ، وصاحب الحال الكلب ، لأنه ولو كان مضافا إليه لكن المضاف كجرئه فى صحة الاستغناء عنه •

(ذلكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا) ضلوا قبل أن تجيئهم بالآيات ، وبعد ما جئتهم بها ، والمراد بالقوم كل قوم مكذب قبل النبى أو معه أو بعده ، أو المراد من فى زمانه من الكفار مطلقا ، أو اليهود وكانوا يجدون صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كتابهم كما هو والقرآن ، وبشروا الناس باقترابه ، وإذا أضرتهم العرب قالوا : أظل زمان رسول نقاتلكم معه ، ولما بعث بقوا على كفرهم بل ازدادوا •

(فاقْصُصْ) اسرد (القَصَصَ) قصته الذى آتيناها آياتنا ، فإنها مشتملة على أشياء كل منها قصة فإيتاءه الآيات قصة ، وانسلاخه منها قصة ، واتباع الشيطان قصة ، وهكذا جمع قصة أو المراد القصص المذكورة فى القرآن هذه وغيرها ، والمراد اقصصها على الكفار مطلقا أو قومك واليهود (لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) يتعظون أو يستعملون الفكر لموصل إلى الاتعاظ ، فيؤمنوا بك ، ويعلموا أن ذلك بالوحى ، لأنه إنما يعلمه أهل الكتب الماضية وتقوى الحجة •

(سَاءَ) بئس (مثلاً) تمييز لضمير مستتر في ساء (للقوم)
 مخصوص بالذم مبالغة حيث جعلهم بأنفسهم مثلاً ، أو على حذف مضاف
 أى مثلاً القوم ، ومن أجاز الجمع بين التمييز والفاعل الظاهر في باب
 نعم وبئس أجاز كون القوم فاعلاً ، وقرأ الجحدري : ساء مثل القوم
 برفع مثل على الفاعلية ، وإضافته للقوم مع فتح الميم والتاء على حذف
 المخصوص بالذم ، أى ذلك المثل ، وادعى بعض أن ساء لا تجرى مجرى
 بئس إلا إذا كان بعدها تمييز ، وقال الإمام أبو عمرو الداني : قرأ الجحدري :
 ساء مثل القوم بالرفع والإضافة ، لكن بكسر الميم وإسكان التاء ، وقرأ
 الأعمش كذلك ، وبفتح الميم والتاء ، قال عياض وهذا خلاف ما ذكر
 أبو حاتم ، فإنه قال : قرأ الجحدري والأعمش ساء مثل القوم بالرفع
 انتهى .

قلت : ليس مخالفاً ، فإن مراده اتفاق الجحدري والأعمش على
 الرفع والإضافة في قطع النظر عن هيئة الميم والتاء ، فيكون لفظ مثل في
 كلامه بالنظر إلى هيئتها كالشيء الذي يرى ولا يقرأ ، ذكر بعضهم مثل
 هذا لكنه يقبل البحث ، وأظن أنى قد بحث فيه في حاشية القطر وشرحه .

(الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) مع وضوحها (وَأَنْفُسَهُمْ) لا غيرها
 يظلمون ، والتقديم للحصر والفاصلة مفعول (كَانُوا يَظْلَمُونَ) بالتكذيب ،
 وذلك مستأنف أو معطوف على كذبوا بآياتنا ، وأشار إلى أن الاهتداء
 بتوفيق الله والضلالة بخذلانه بقوله :

(مَنْ يَهْدِ اللَّهُ) يرشده ويعنه (فَهُوَ) لا غيره لتعريف الطرفين
 (المهتدي) والإفراد بالجنس أو للفظ من ، ونكتته التنبيه على أن
 المهتدين كالجسد الواحد لاتحاد طريقتهم ، وإنما اكتفى بقوله :
 « المهتدي » عن أن يقول : الرابع أو الفائز أو نحو ذلك ، تعظيماً لشأن

الاهتداء ، حتى كأنه لو لم يحصل له ثواب لكفاه لصنعه في نفسه ،
وللسلامة من النار ، وأيضا الاهتداء ملزوم النعم الدائمة والفوز ،
وسبب لها فذكره إشارة لها •

(وَمَنْ يَضْلِلْ) لم يوفقه (فَأُولَئِكَ) البعداء عن مقام الخير
(هُمُ الْخَاسِرُونَ) لا غيرهم لتعريف الطرفين ، والضمير المعترض
توكيدا ، والجمع باعتبار معنى من ، ونكتته التنبيه على تخالف الكفار ،
لأن مدارهم على الأهواء ليس لهم دين يجمعهم •

(وَلَقَدْ ذَرَأْنَا) خلقنا ونشرنا (لَجَهَنَّمَ) هذه اللام لشبه التمليك
أو لام العاقبة ، لأنها تتصور فيما إذا كان الفاعل لم يقصد بفعله ما
يصير إليه الأمر ، سواء علم مصير الأمر كما هنا ، فإن الله سبحانه أوجد
الخلق ليعرفوه ويعبدوه لا ليعذبهم ويرحمهم ، وهو عالم بمصير فريق إلى
النار ، وفريق إلى الجنة ، أو لم يعلم مصير الأمر كقوله : « فالتقطه آل فرعون
ليكون لهم عدوا وحزنا » فإن آل فرعون لم يلتقطوه ليكون كذلك ، ولم يعلموا
أنه يكون كذلك ، نعم لو صح أن الفعل وهو خلق الكثير قصد به ما
يصير إليه الأمر من سكون جهنم ، وكان بسكونها علة لم يصح أن يكون
للعاقبة كما قال بعضهم ، لكن الواضح أنه قصد بخلقهم العبادة والمعرفة
معهما العلة ، ومصيرهم النار لعدمهما منهم ، نعم يجوز أن تكون للتعليل
مجازاً أو مبالغة كما تقول لكثير الأكل : ما خلق إلا للاكل ، ولكثير النوم :
ما خلق إلا للنوم وهكذا ، فاليهود وغيرهم مما توغلوا وغاصوا في الكفر
صاروا كأنهم خلقوا للنار ، حيث لم يتأت منهم إلا أفعال أهل النار ،
وفعلوها باختيارهم لا باضطرار •

(كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالْإِنْسِ) ليس نصا في أن أهل النار أكثر من
أهل الجنة ، لأن الكثير يطلق على النصف والثلث ، كما يطلق على أكثر

من النصف ، بل الكثرة قد تكون نسبية فتطلق عن ما هو قليل نظرا إلى ما هو أقل ، وإنما الذى هو نص فى أنهم أكثر من أهل الجنة حديث التسعمائة والتسعة والتسعون إلى النار ، وهى بعث النار ، والواحد إلى الجنة ، فيجوز تفسير الآية على ذلك بمعونة الحديث ، وأجمع علماء الأمة أن أطفال المسلمين فى الجنة إلا من لا يعتد به ، فانه توقف فيهم ، متمسكا بما روى أن عائشة رضى الله عنها قالت فى صبي من الأنصار دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنازته : طوبى له عصفور من عصفائر الجنة لم يعمل سوءا ، أو لم يدركه ، فقال : « إن الله خلق للجنة والنار أهلا فى أصلاب آبائهم » وأجيب بأنه قال ذلك نهيا لها عن المسارعة إلى القطع من غير دليل قاطع ، وبأنه قال ذلك قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين فى الجنة ، وقوله : « والذين آمنوا واتبعتهم » الخ ولو كان مكيا لكنه محتمل لأن يكون فى أطفال المسلمين ، ومحتمل أن لا يكون فيمن بلغ منهم ولم يصل درجة أبيه فى العمل .

وأما أطفال المشركين والمنافقين فجمهور أصحابنا على الوقف فيهم ، لأن النبى صلى الله عليه وسلم وقف فيهم ، والتحقيق أنهم من أهل الجنة فضلا ، وليسوا بمكلفين فيدخلوا النار بعمل أو اعتقاد ، ولأنهم ولدوا على الفطرة ، والعهد الأول ، ولأنه بعد ما توقف فيهم سأل الله فيهم فأعطاه إياهم ، ولأنه رأى إبراهيم الخليل فى الجنة ، وحوله أولاد المؤمنين والمشركين ، فإذا كان حوله أولادهم فأولاد المنافقين أولى بأن يكونوا حوله سواء ، وقال قوم من المخالفين : إنهم من أهل النار ، ونسبه بعضهم للأكثر وهو خطأ إذا لم يكلفوا ، وقيل يختبرون يوم القيامة ، باقتحام نار توقد لهم ، فمن اقتحمها نجا ، وهو خطأ لأنه لا تكليف فى الآخرة .

ولا دليل على أنهم من أهل النار في : « ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا »
لأن المعنى لا يلدوا إلا من يصل حد التكليف فيكفر ويفجر ، وما ذكره
الطبرى عن سعيد بن جبير ، ورواه بن عمر حديثا من أن أولاد الزنى
من أهل النار ، ومن ذراه الله لجهنم ، معناه أن الأرقى تراعى وأن كونه
من الزنى سبب لمعصيتهم الله بعد اللوغ فيدخلون النار ، ومن أطاع الله فله
الجنة ، وروى أن ابن الزنى لا يدخل الجنة ، ومعناه ما ذكر ، أو أنه
لا يدخل الجنة وهو مبهم ، بل يدخل وقد علم الله الخلاق أنه ابن فلان ،
أو معنى ولد الزنى وابن الزنى البالغ الذى هو صاحب زنى بمعنى أنه
زان ، تأويلات •

(لهم قلوبٌ لا يفقهون بها) لا يعلمون بها الهدى ، ولو علموا
بها أمر الدنيا لإعراضهم بها عن دلائله فلا ينظرون فيها ، أو لما كانوا
لا يفقهون الهدى جعلوا كأنهم لا يفقهون شيئا أصلا إذ دخلوا عما هو
المعتبر ، وأصل الفقه العلم بالشيء مطلقا ، ثم غلب على علم الدين لشرفه
على علم الدنيا وجاء بعد ذلك سائر علوم الإسلام من النحو والصرف
والبيان وغيرها •

(ولهم أعين لا يبصرون بها) إيصارا يؤدى بهم إلى التوحيد
والطاعة ، فإنهم ولو كانوا ينظرون إلى السماء والجبال والأرض وأنفسهم
وغير ذلك ، لكن بغير اعتبار ، أو المراد لا يبصرون بها طريق الهدى بأن
يشبه طريقه لوضوحه بطريق فى الأرض تراه عين الوجه ، أو لما كانوا
لا يبصرون إيصارا يؤدى إلى التوحيد والطاعة ، ولا يتبين لهم طريق
الهدى ، جعلهم كأنهم لا يبصرون شيئا ، إذ لم يبصروا الإبصار المعتبر •

(ولهم آذانٌ لا يسمعون بها) القرآن والوحى والوعظ ، سماعا
يؤثر فى قلوبهم ، أو لما كانوا لا يسمعون ذلك السماع ، جعلوا كأنهم

صم إذ خلوا عن السماع المعتبر ، كما تقول إذا سمعت سببا : إني أصم عنه ، تريد أنه لم يؤثر فيك ولو قرع سمعك قال الشاعر :

وعوراء الكلام صمت عنها
وإني لو أشاء بها سميع

وبادرة وزعت النفس عنها
وقد لقيت من الغضب الضلوع

(أولئك كالأنعام) في أن لها قلوبا وأعيننا وآذاننا لا تستعملها في أمر الآخرة ، بل في أمر المعيشة ، وإنما يفضل الإنسان باستعمال ذلك في أمر الآخرة (بل هم أضل) أى بل هم ضالون دونها ، فهي خير عنهم ، فاسم التفضيل خارج من بابها ، أو بل هم أضل منها ، لأنها ولو حصل لها ضلال في بعض أمر الدنيا من حيث إنها لا تهتدى إلى ما يهتدى إليه العاقل في أمر الدنيا ، لكن ضلالهم عن أمر الآخرة أشد ، لأنه مهلك لهم الإهلاك الدائم ، وقد علم أكثرهم به وعاند ، فهم أضل منها ، فاسم التفضيل على بابها (أولئك هم الغافلون) أى الكاملون في الغفلة .

(والله الأسماء الحسنى) أى التى هى أحسن من كل اسم ، فإن الحسنى مؤنث اسم التفضيل الذى هو لفظ أحسن ، أو التى هى حسنة ، إخراجا لاسم التفضيل عن بابها ، ولا حاجة إلى جعل الحسنى هنا مصدرا إلا إن أريد المبالغة ، ووجه كون أسمائه حسنى أنها تدل على معانى الحسنى في اتصاف الله ، سواء كانت كذلك في طبع المخلوق كالرحمة واللفظ والهدى ، أو كالحمد والتقديس والقهر والإجبار .

وزعم بعضهم أن حسننها بتحسين الشرع لإطلاقها والنص عليها ، ويجوز أن يكون المراد أنها حسنة في ذاتها ، ويظهر حسننها بحسب مرتبة

الذاكر في صفاء القلب ، والمراد بها الألفاظ ، وقيل : ما تضمنته الألفاظ من الصفات ، كالرحمة والعدل ، وليست هنا بمعنى المسميات إجماعا ، والمعنى أن هذه الأسماء مثل : الله ، والرحمن ، والرحيم التي نتلفظ بها هي لله ، وهو واجب الوجود لذاته ، وهي أيضا أسماؤه في الأزل ، ولا تدل الآية على أن الاسم هي المسمى خلافا لما توهمه القشيري والرازي .

وفي الحديث : « أن الله تسعة وتسعين اسما من أحصاها — أى حفظها كما عبر به في رواية — حفظا تضمن تعظيمها والعمل بمقتضى معانيها — وقيل : عدا أى تضمن ذلك ، وقيل : حافظ على مقتضى معانيها ، وعمل به ، وقيل : أحضر عند ذكر كل واحد منها معناه معظما راغبا راهبا فيورثه ذلك العمل بمقتضاها دخل الجنة » والله وتر ويجب البر ، أى لا شريك له في فعل ، ولا صفة ، ولا ذات .

هو : الله ، وهو الاسم الأعظم عند كثير ، الرحمن الرحيم ، الملك القدوس ، السلام المؤمن ، المهيمن العزيز ، الجبار المتكبر ، الخالق البارئ ، المصور الغفار القهار ، الوهاب الرزاق ، الفتاح العليم ، القابض الباسط ، الخافض الرافع المعز المذل ، السميع البصير ، الحكيم العدل ، اللطيف الخبير ، الحليم العظيم ، الغفور الشكور ، العلى الكبير ، الحفيظ المقيت ، الحسيب الجليل ، الكريم الرقيب ، المجيب الواسع ، الحكيم الودود ، المجيد الباعث الوارث ، الشهيد الحق ، الوكيل القوى المتين الولي ، الحميد المحصي المبدى المعيد ، المحيي المميت ، الحي القيوم ، الماجد الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، القادر المقتدر ، المقدم المؤخر ، الأول الآخر ، الظاهر الباطن ، الولي المتعالى ، البر التواب ، المنتقم العفو ، الرؤوف ، مالك الملك ، ذي الجلال والإكرام ، المقسط الجامع ، الغنى المغنى ، الضار النافع ، نور السموات والأرض ، الهادي البديع ،

الباقى الرشيد ، والتاسع والتسعون الصبور رواه المخالفون فإن صح فمعناه الحليم •

وليس ذلك حصرا لأسمائه باتفاق ، بل المراد من أحصى هذه التسعة والتسعين دخل الجنة ، وقد قال ابن العربى : إن الله ألف اسم ، وإن الألف قليل ، وجاء فى الحديث : « أسألك بكل اسم سميت به نفسك » أى أظهرت لنا أنه اسم لك ، وإلا فأسماؤه قديمة ، ويدل على ذلك قوله : أو استأثرت به فى علم الغيب عندك ، وهى توقيفية عندنا وعند جمهور قومنا ، وقال ابن الباقلانى : يجوز أن يطلق عليه كل اسم تضمن مدحا خالصا لا شبهة فيه ، وفيه أن هذا لا يدركه إلا أقل العلماء ، فإذا فتح ذلك الباب اجترأ كل من يدعى الإحسان ، فيدخل فيها مالا يجوز •

وذكروا منها حنانا فإن صح فليس بأعظم من الرحمن ، فيوجه بما وجه الرحمن من أن المراد به النعم ، أو يريد الإنعام ، ولا إشكال فى منان •

واختلف هل يجوز أخذ اسم له مما ذكر فى القرآن مثل : « يستهزئ بهم » و « ويمكرون ويمكر الله » فقيل : يجوز بالتقييد فيقال : مستهزئ بالكافرين ، وماكر بالذين يمكرون ، وقيل : لا يجوز وأما بلا تقييد فلا يجوز إجماعا •

وأما النور فيجوز عندنا بشرط إضافته إلى السموات والأرض ، وأجازه قومنا بلا إضافة ، ورووه فى الحديث - ويجوز جواد بتخفيف الواو ، ولا يجوز سخي ، ويجوز عالم ، ولا يجوز عاقل ، ولذلك ترى

بعضا يقولون في باب الموصول : من لم يعلم وما لغير العالم ، لأن من تطلق على الله ، ولا يقال فيه عاقل .

وفي التاج : ولا يجوز في صفاته المتعزز ولا المتكبر ، وفيه نظر لورود المتكبر في القرآن ، ولا تعزز ولا تكبر ولا تجبر لما تفعل من التكلف ، وجاز تنزهه من كذا ، ولا يجوز افتخر ، لأن الافتخار إنما يقع بين المتضادين . انتهى .

قلت : قد ورد في الحديث وصفه بما معناه المفاخرة ، ويصرف إلى ما يليق ، ومثل تنزهه تقديس ، ومنعه بعض ، والواضح جواب التفاعل ، وما اشتق منه لا بمعنى التكلف ، بل بمعنى المبالغة والتأكيد ، وقد عبر أبو نصر بتقديس في النونية ، قال الشيخ إسماعيل في شرحها : فإن قيل : ما الذي أطلقته العلماء على الله عز وجل مما ليس باسم ولا صفة ولا إثبات ؟ فقل : تبارك وتعالى وجل وعز وتعظم وتقدس وتجبر فهؤلاء تنزيه . انتهى .

وقد أثبت في آخر السؤال الثاني والأربعين من كتاب السؤالات : التكبر والتعظم والتقديس والتجبر صفات متجبر ومتعظم ومتقدس ومتكبر أسماء الله .

(غاد عوہ بہا) أي سموه بها ، أو اذكروها في طلبكم إياه ، وروى أن أبا جهل سمع صحابيا يقرأ غتارة يذكر الله ، وتارة الرحمن ونحو ذلك ، فقال : يزعم محمد أنه يعبد إلها واحدا وهو يعبد آلهة كثيرة ، فنزلت الآية .

ولا يجوز في الدعاء أن يقال : بحقك على نفسك ، ولا بحق نبيك ،

ولا بحق سورة كذا عليك ، ويجوز بنبيك ، أو رسولك ، أو بسورة كذا ،
أو باسمك الأعظم ، أو باسمائك أو بأنبيائك أو رسلك ، أو بكتابك أو
بغير ذلك مما عظمه الله ، وفي بعض الكتب : لا يجوز باسمك الأعظم ،
وفي أسمائك وملائكتك خلاف انتهى •

وذكر بعضهم صفة الدعاء للأسماء أن يقال :

يا الله يا الله يا إله الأولين والآخرين ، وقامع المردة والجبارين ،
ومذل العظماء والمتكبرين ، يا رب العالمين ، بإحسانك نستعين ، فأنت
خير ولي وخير معين •

يا رحمن الدنيا والآخرة ، وجامع العظام النخرة ، ومولى النعم
الفاخرة •

يا رحيمًا بالمؤمنين ، وغافر ذنوب العاصين ، ومخلص في جهنم
الكاثرين •

يا مالك الأمر في يوم الدين ، الطّيفُ بنا في ذلك اليوم ، واجعلنا
من أهل الصلاة والصوم ، واسلك بنا سبيل المهتدين ، وجنبنا عن كل
شئ يثسين ، إنك على كل شئ قدير •

يا محيط يا محيط ، أحاط علمك بجميع المعلومات ، وأقرت بالوحيته
الكائنات ، وسبقت إرادتك في المخلوقات •

يا قدير يا قدير ، تعلقت قدرتك بالجائز من الموجودات ، فظهرت
في الأحياء والجمادات ، وأقربها الممالك والسادات •

يا عليما يا عليما بالجزئيات والكليات ، والسفليات والعلويات ،
والموجودات والمعلومات •

يا حكيم يا حكيم ، ظهر إحكام صنعتك في خلقك ، وبان بذلك ما
يجب لك ، فلا مخلص لكبير ولا صغير من رقك •

يا ثواب يا ثواب على الآيين يا رب العالمين ، وسلطان السلاطين ،
نسألك أن ترفعنا إلى أعلى عليين ، وتنظمننا في سلك أحبائك المقربين •

يا بصير يا بصيرا بعيوبنا استرها ، وعليما بذنوبنا اغفرها ومحيطا
بأحوالنا دبرها •

يا واسع يا واسع وسع أرزاقنا ، وحسن أخلاقنا •

يا بديع يا بديع بصر عقولنا ، في بديع مصنوعاتك ، وثبت قلوبنا
على الحب لذاتك وصفاتك ، وطهر نفوسنا بما تواليه علينا من بركاتك •

يا خبير يا خبيرا بأحوال المخلوقين ، اجعل حالنا من أحوال
الصديقين •

يا خالق يا خالق اخلق في قلوبنا هبة لجلالك ، وحياء من ارتداء
كمالك •

يا مصور يا مصور صورت العالم على ما سبق في سابق إرادتك
وعلمك ، وأظهرت الحكمة ، في صغيره وكبيره على وفق حكمته ، وحكمتك ،
وأجريته في ميدان قهر القدرة ، فلا ملجأ منه ولا مفر •

يا غفار يا غفار إن ذنوبنا جمّة ماغفرها ، وعبوبنا كثيرة فاسترها ،
وأنفسنا كبيرة فاجبرها ، وشيطانينا متمردة علينا فاجزها •

يا قهار يا قهار قهرت العباد بالموت فليس لهم منه مهرب ،
ولا فوت ، ذلت لجبروتك رقاب الجبابرة ، وخضعت لكبريائك كبرياء
الأكاسرة •

يا وهاب يا وهاب هب لنا من طرق نعمتك ما تطهر به نفوسنا ، وتقرب
منك كسير قلوبنا ، وجنين أرواحنا ، وتنور بنوره ما أظلم من بصائرنا •

يا رزاق يا رزاق ارزقنا من خزائنك الواسعة ، وأدم علينا رحمتك
القريبة السابقة ، وأدم نعمتك الكثيرة ، ومنتك الوثيرة •

يا فتاح يا فتاح افتح علينا من علومك اللدنية ، واصرف إلينا ما
يرقىنا إلى الأنوار السنية ، وارفع عن بصائرنا ما ردى من الحجاب ،
وأدخل علينا الملائكة بالتحية والإكرام من كل باب •

يا قابض يا قابض اقبض عنا يد الوسائس الشيطانية ، واكف
جماح جهالات الخواطر الإنسانية ، ولذنا بحلاوة تلاوة كتابك ، واكتبنا
في زمرة أحببك •

يا باسط يا باسط ابسط أرزاقنا الجسمانية والروحانية ، ووسع
لنا سرادقات أسرارك اللدنية ، وأقمنا على بساط انبساط المشاهدة ،
ولذنا بطيب دوام المراقبة •

يا حافظ يا حافظ حفظت بجلالك المخلوقات ، وتلاشت لجبروتك

المحدثات ، فاحفظ أعياننا مما يضرنا ، وأتلفنا من العافية والمعافاة في الدنيا والآخرة ما به نفعنا •

يا رافع يا رافع ارفع حقير ما انخفض من أحوالنا ، وبارك في قليل ما لا يؤبه به من أعمالنا ، وأيدنا واحشرنا في زمرة المقربين من أحبائك البررة ، وأغننا باللائكة الكرام السفرة •

يا معز يا معز أعزنا بجز الطاعة ، وأمتنا على سبيل السنة والجماعة الصائبة ، ويسر علينا إتيان خير الخيرات ، وجنبنا ما كبر وصغير من المنكرات •

يا مذل يا مذل لا تذلفنا بذل المعاصي ، واكفنا أليم عقابك إنك على كل شيء قدير ، وبالإجابة جدير •

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه القائمين على العهد ، والتابعين بإحسان الى يوم الدين ، والحمد لله رب العالمين •

ولا يجوز أن يقال : ما أعلمك وما أعظمك ونحو ذلك ، كذلك قالوا ، قلت : بل يجوز ذلك لقول جابر بن زيد : إن الله ملكا رأسه في السماء السابعة ، ورجلاه في الأرض السفلى إحدى زوايا العرش على كاهله يقول : سبحانك ما أعظمك ، قال بعضهم : الله والإله ، والرب والخالق ، والبارئ والمصور ، والمبدئ والمعيد ، والمحیی والممیت ، تصلح أذكارا للذاكرين ، فانه والإله ذكر لأكابر المؤلهين في الغالبين ، والرب والخالق والبارئ ذكر لأكابر السالكين والمربين ، والمصور والمبدئ والمعيد والمحیی والممیت ، ذكر عباد الله المعتبرين والمتبصرين •

(وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ) قال ابن زيد : اتركوا الذين يميلون عن الحق في أسماء الله سبحانه وتعالى لا تحاجوهم ، ولا تتعرضوا لهم ، فهي منسوخة بآية السيف ، وأقول : ليس الأمر كذلك لجواز أن يكون ذلك وعيدا وتهديدا لقوله : « ذرني ومن خلقت وحيدا » وصرح بالوعيد في قوله : (سَيُجْزَوْنَ) في الآخرة (ما) مفعول ثان أو على تقدير الباء (كانوا يعملون) من الإلحاد في أسمائه وغيرها ، ولجواز أن يكون المعنى لا تتابعوهم في إلحادهم في أسمائه ، أو ذروا إلحاد الذين يلحدون فيها ، والإلحاد فيها إما بتسمية غيره بها كما سموا الصنم اللات اشتقاقا من لفظ الجلالة ، وسموا الآخر العزى اشتقاقا من لفظ العزيز ، وسموا الثالث مناة اشتقاقا من المنان ، ويسمون الأصنام آلهة وأربابا ، وبذلك قال ابن عباس •

وإما تسمية بما لا يجوز كقولهم : يا أبا المكارم ، يا أبيض الوجه ، يا سخي ، وقول البربر : باب رب ، ولو كان الصحيح عدم إشراكهم بذلك ، لأنهم أرادوا المولى والسيد لا الوالد ، وإما بإنكارهم بعض الأسماء كانوا يقولون الله ولا يقولون الرحمن ، ويقولون لا نعرف إلا رحمن اليمامة ، وإما بوصفه بما لا يجوز كوصفه بالجبر على الأعمال ، ووصفه بأنه غير خالق لأفعال العباد ، أو بأنه غير خالق للشر والفحشاء والمنكر ، ووصفه بأنه غير شاء للقبائح ، فإن الحق أنه شاءها بمعنى كانت ممن كانت بإرادته وقضائه •

ولا يخلو جواب جار الله من ذلك ، ووصفه بجواز رؤيته ، وقد قالات العرب وغيرها : أرنا ربك يا محمد ، ولا يخلو من هذا إخوان القاضي قبل ، وإما بعدم مراعاة الأوب فيها مثل أن يقول : يا ضار ولا يذكر يا نافع ، ويقول : يا مانع ولا يقول يا معطي ، ويقول : يا خالق

القردة ، والصواب يا خالق الخلق ، وإما بتسميته بما لا يعرف معناه
لئلا يقع فيما لا يليق ، وقرأ حمزة وحده ، وابن وثاب ، وطلحة .
وعيسى ، والأعمش هنا وفي النحل والسجدة بفتح الباء والحاء من لحد ،
والمعنى واحد ، وقرأ الكسائي في القرآن بضم الباء وكسر الحاء إلا
في النحل فيفتحهما ، ويقول : ألحد بمعنى مال وانحرف ، ولحد بمعنى
ركن ، وجعل منه ما في النحل ذكره الفارسي •

(وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ) هم
المهاجرون والأنصار الذين لم يبدلوا ولم يغيروا ، والتابعون بإحسان
إلى يوم الدين ، وكان صلى الله عليه وسلم إذا قرأ الآية قال : « هذه
لكم وقد أعطى قوم موسى قبلكم مثلها » وقال : « لا تزال طائفة بالمغرب
قائمة بأمر الله لا يضرهم من ناولهم حتى يأتي أمر الله » أى لا يضرهم
في الدين ، فلا تخلو الأمة من قائم بالحق عامل به هادٍ إليه ، وروى :
« أن من أمتى قوما على الحق حتى ينزل عيسى » وقال الكلبي : هم
في الآية : « الذين آمنوا من أهل الكتاب » وقيل : العلماء والدعاة إلى
الدين ، وقال النحاس : إن ذلك من لدن آدم إلى قيام الساعة ، فلا تخلو
الدنيا في وقت من دواعي الحق ، ويقويه ما قيل : إن الآية في مقابلة :
« ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا » الخ فكأنه قيل : وذرنا للجنة أمة يهدون
بالحق الخ ، ولو أريد طائفة منقطعة في عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم أو غيره لم يكن لذكر ذلك فائدة لأنه معلوم •

(وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) المراد جميع الكفار ، وقيل : كفار
مكة ، ويرده أنه لا دليل على تخصيصهم (سَتَسْتَدْرِجُهُمْ) نقر بهم
إلى ما يهلكهم قليلا قليلا (مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ) بأن نوسع عليهم
النعم ، مع انهماكهم في الغى ، ونجدد لهم نعمنا كلما جددوا عصيانا ،
فيظنوا أنهم على حق ، وأن النعم لا تنقطع عنهم ، فيزدادوا غيا ، أو

نستدرجهم في الذنوب بذلك ، أو نفتح لهم نعماً فيركنون إليها فنأخذهم أغفل ما كانوا ، وقال الكلبي : نقرّبهم بترتين أعمالهم ، ثم نهلكهم ، وقال سفيان الثوري : نسبغ عليهم النعم ثم نسابهم الشكر ، وما صدق هذه الأقوال واحد •

ولما حَمَلْتُ كنوز كسرى إلى عمر رضى الله عنه قال : اللهم إني أعوذ بك أن أكون مستدرجاً ، فإني سمعتك تقول : « سنستدرجهم من حيث لا يعلمون » وأصل الاستدراج الاستصعاد ، أو الاستنزال درجة بعد درجة ، فهو استفعال من الدرجة ، والكلام استعارة تمثيلية ، وقرأ ابن وثاب ، والنخعي : يستدرجهم بالتحقية •

(وأملئ) معطوف على مدخول السين فهو مستقبل ، فكأنه قيل وسأملئ (لهم) أى أمهلهم ولا أعجلهم بالعقوبة ، وإن قلت : الإملاء واقع في الحين مستمر إلى ما شاء الله ، فما معنى الاستقبال ؟

قلت : الإملاء إبطاء وليس موجود في الوقت ، بل لا يحصل حتى يمضى زمان واسع ، ولك أن تقول : المضارع هنا للحال المستمر ، فيكون العطف على السين وما دخلت عليه ، فلا يتسلط عليه الاستقبال •

(إن كيدى) أى أخذى ، وسماه كيدا مع أن الكيد الخداع بالأخذ تشبيها بالكيد ، لأنه في الظاهر إحسان ، وفي الباطن خذلان ، وقرأ عبد الحميد ، عن ابن عامر : بفتح الهمة على تقدير لام التعليل (متين) شديد قوى ، قيل : هو من المتن الذى يحمل عليه وهو الظاهر ، وزعموا أن الآية نزلت في المستهزئين من قريش ، أمهلهم ثم قتلهم في ليلة واحدة ، وزعم بعض أن « أملئ لهم » منسوخ بآية

السيف ، وأن المعنى لا آمرك بقتالهم أو لا أقتلهم بيدك ، وهذا خطأ فإن النسخ لا يدخل الاخبار ، وصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا ليلا ، فجعل ينادى قريشا فخذوا فخذوا : « يا بني فلان ، إني لكم نذير مبين » وحذرهم بأمر الله ، فلما أصبحوا قال قائلهم : إن صاحبكم لجنون ، بات يصوت إلى الصباح ، ألا ترون دوامه على ذلك ، ومخالفته لكم قولا وفعلًا وعزوف نفسه عن الدنيا ولذاتها فنزل :

(أَوَلَمْ) أى قالوا ذلك ولم ، أو أعرضوا ولم (يَتَفَكَّرُوا وَاِمَا) نافية (بِصَاحِبِهِمْ) محمد أى فيه أو الباء للإلصاق (مِنْ جَنَّةٍ) من جنون ، ومن صلة مؤكدة للنفى مستغرقة ، وبجملة المبتدأ والخبر ، أو الجار والمجرور فإنه علما مع حرف النفى مفعول ليتفكروا ، مستعملا فى معنى يعلموا استعمال الملزوم والسبب ، مقام اللازم والمسبب ، أو ليعلموا محذوفا أى فيعلموا ما به من جنون ، ويجوز جعل ذلك مفعولا للتفكر بلا تأويل على تقدير المعادل ، أى أو لم يتفكروا ما بصاحبهم من جنة أم به جنة على تقدير الاستفهام قبل حرف النفى ، ولو تفكروا لم يقولوا ذلك ، لأنه ليس فيه من الجنون شيء ما ، وقد خالطوه وعاشروه ، وما رأوا به شيئا يوهم الجنون ، ولذلك عبر بلفظ دال على الهيئة وهو الجنة بكسر الجيم بوزن فعله بكسر فإسكان (إِنْ) ما (هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ) واضح لا يلتبس بلاعب أولاه ، أو مجنون أو موضح لإنذاره بحيث لا يخفى على من ينذرهم لفصاحته وإكثاره وإدمانه ، والإنذار فى الشر ولا يستعمل فى الخير إلا مقيدا به .

(أَوَلَمْ يَنْظُرُوا) بأعينهم نظر استدلال واعتبار أو بقلوبهم (فى مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى فى ملكه العظيم الذى هو السموات والأرض ، والإضافة للبيان ، والعظم مستفاد من زيادة الواو

والتاء في ملكوت ، أو الإضافة ظرفية أى في أعظم ما ملكه فيهن (وَمَا) عطف على ملكوت ، أو على السموات أو الأرض بمعنى الذى (خَلَقَ اللَّهُ مِنْ) بيانية متعلقة بمحذوف حال من ما ، أو من رابطها المحذوف (شَيْءٍ) وتلك الحال مؤكدة لعموم ما كأنه قيل : لو نظروا في مخلوق ما من مخلوقاته كائننا ما كان مما يقع عليه اسم الشيء ، وهو في هذه الآية كل موجود من ذات وفعل وعرض ، لعرفوا به الله قال أبو العتاهية :

وفي كل شيء له آية
تدله على أنه واحد

(وَأَنْ) مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ، وهى مع هذا مصدرية ، ولا يجوز أن تكون هى الخفيفة الناصبة للمضارع إذا دخلت عليه هى التى مصدرية ، لأنها داخلة على جامد خلافا للقاضى ، والعطف على ملكوت (عَسَى) توقع بالنظر إليهم ، واسمها ضمير الشأن أيضا وما بعدها خبرها ، أو هى تامة فى ما بعدها فاعل (أَنْ يَكُونَ) اسمها أيضا ضمير الشأن وخبرها (قَدْ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ) ويجوز كون أجل اسم يكون ، فيكون ضميره فى اقترب ، وكونه اسم عسى فيكون ضميره فى يكون وفى اقترب ، وسيأتى بحث فى ذلك ، فإذا كانوا على توقع من اقتراب أجلهم وهو الموت قيل : أو الساعة فمالهم لا يسارعون إلى طلب الحق ، وما ينجيهم قبل حلوله ، فإنه لا ينفعهم بعده نظر ولا إيمان كما قال :

(فَبَأَى حَدِيثٌ بَعْدَهُ) أى بعد أجلهم (يُؤْمِنُونَ) إيماننا نافعا ، أى لا حديث ينفعهم الإيمان به بعده ، فإنهم بعده يؤمنون بجميع الآيات ، ولا ينفعهم ذلك ، فالكلام متصل بما قبله ، والاستفهام إنكار

وتوبيخ وتعجيب ، وبعده نعت حديث ، أو متعلق بيؤمنون كما تعلق
به الباء ، ويجوز عود الهاء لحمد أو لأمره ، ويجوز عوده للقرآن ولو
لم يذكره لحضوره في الذهن بقوله : « فباي حديث » والمعنى فباي
حديث يؤمنون بعد القرآن الذي جاء به محمد ، فإنه لا أفصح من
القرآن ولا من محمد ، فإذا لم يؤمنوا بهما لم يكن غيرهما سببا في
إيمانهم ، ولأنه لا كتاب بعد القرآن ، ولا نبي بعد محمد ، فلا حديث
يأتيهم بعدهما من الله ، فيجوز أن يكون الكلام راجعا إلى محذوف أي
إذا لم يؤمنوا بالقرآن أو بمحمد فباي حديث بعده يؤمنون •

(من يَضَلَّ اللهُ فلا هاديَ له) إخبار برسوخ كفرهم
تصميمهم على الكفر ، وبأن علته إضلال الله لهم (ويذَرُهم) وفي قراء
[ونذرهم] بالنون مستأنف أو معطوف على مجموع من وما بعدها ،
ولا حاجة إلى ما ذكره بعضهم من أنه خبر لمحذوف ، أي ونحن نذرهم ،
وذلك قراءة نافع ، وابن عامر ، وابن كثير ، وأبو جعفر وغيرهم ،
وعاصم في رواية ، وروى خارجة عن نافع جزمه عطا على محل جملة
الجواب ، وقراء عاصم في رواية ، وأبو عمرو ، ويعقوب : بالياء المثناة
تحت والرفع ، وفيه الأوجه المذكورة ، وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو عمرو
فيما قال أبو حاتم : بالمثناة تحت والجزم عطا على محل الجملة ، وكذا
قرأ طلحة بن مصرف والأعمش •

(في طَغْيَانِهِم) متعلق بما بعده ، أو بما قبله وهو الإفراط في
الكفر هنا ، وأصله الإفراط في شيء ما (يَعْصُونَ) حال من هاء يذرهم
أي بترددون ويتحيزون •

(يسألونكَ عن الساعةِ) أي وقت موت الخليقة كلها ، وهو

اسم مغلب على ذلك الوقت ، وسمى ساعة لوقوعه بغتة ، والعرب تمثّل في الأمر السريع بالساعة ، أو لسرعة حسابه فينقضى في ساعة ، أو لأنه على طوله كساعة عند الله ، أو للتضاد بأنه طويل سمي باسم القصير ، كما قد يسمى السماء أرضا ، والطويل قصيرا ، وما ذكرته من سرعة الحساب والطول إنما هو بالنظر إلى ما بعد الموت من البعث ، والساعة تطلق على وقت موت الخليقة ، وعلى وقت البعث ، وعلى وقت الموت إلى ما لا ينتهي ، وقيل : إلى دخول أهل الجنة والنار إياهما ، وكذلك يوم القيامة إطلاقا أو خلافا •

(أَيْكَان) نونه أصل لا زائد ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي بكسر الهمزة أى متى (مَرَسَاها) أى إرساءها ، أو زمان إرسائها ، كما تقول : متى يوم الجمعة ، والإرساء إثبات الجسم الثقيل ، والرسو ثبوته ، واستعمل الإرساء في الساعة تشبيها لها بالجسم الثقيل ، ولا اشتقاق ولا أخذ لأَيْكَان ، ولا لأى من شيء ، وقال ابن جنى : أَيْكَان مشتق من أى ، وأى مشتق من أوى إليه أى انضم ، وأراد بالاشتقاق الاشتقاق الكبير أو الأخذ وإلا فالاشتقاق في غير المتصرف ياباه الأكثرون ، نعم أى متصرف وقد اختلف : هل الاشتقاق من الفعل أو المصدر ؟ وعليه فالنون زائد ، ولم يقل مشتق من أين ، لأن أين للمكان ، وقيل : أصل أَيْكَان أى آن ، ومرساها مبتدأ أو أَيْكَان متعلق بمحذوف خبر ، وقال المبرد : مرساها فاعل لمحذوف أى يجيء أو يحضر وأَيْكَان متعلق بالمحذوف •

روى عن ابن عباس : أن جبل بن أبى قشير ، وسمويك بن زيد اليهوديين قالا : إن كنت نبيا فأخبرنا متى الساعة فإننا نعلم متى هي ،

فإن صدقت آمنا بك ؟ فنزلت الآية كلها في ذلك ، وكذبهم في ادعاء علمها بقوله :

(قُلْ إِنَّمَا عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي) لا يعلم وقتها ملك مقرب ، ولا نبي مرسل ، وهو جواب مفسح عن رسالته صلى الله عليه وسلم ، لأنها كانت مبهمة أيضا في كتابهم ، لا يعلم أحد وقتها ، وحكمة إخفائها أن يكون المكلف على شفقة منها ، فيستعد لها ، وضربت لها علامات تدل على قربها ، فيستد استعداد من حضر تلك العلامات من الموفقين ، ومن علاماتها : أن تلد الأمة ربعتها ، أى يكثر التسرى ، فإن بنت الأمة المتسراة سيدة لها ، مالكة لها بموت أبيها فتعتق عنها ، أو يكثر حتى إنها لتلد بنتا ستملكها إذا افترقتا ، بأن لا تعلم أنها أمها أو غير ذلك ، وقال قتادة بن دعامة : سأله قريش وقالوا : إنا قرابتك فأخبرنا عنها وهو قول الحسن :

(لا يَجْلِيهَا) لا يظهرها بإحضارها (لَوْقْتِهَا) هى لام التوقيت ، واختار بعض أن يكون المعنى عند وقتها أو فى وقتها ، ونقول لا يخرج ذلك عن معنى لام التوقيت ، وعلى كل فليس فى الآية ظرفية الشئ لنفسه ، بأن نعتبر أن المراد لا يجلى أمرها ، أو نعتبر عموم وقتها وسعته حتى يكون ذلك من ظرفية الجزء فى الكل ، فالساعة وقت موت الناس ، والوقت هو هذا الوقت وما بعده .

(إِلَّا هُوَ) أو لا يخبر بوقتها إلا الله لو لم يسبق علمه أنه يخفيها ، وتشديد يجلى للمبالغة ، وهى راجعة إلى النفى أى ننفى انتفاء بليغا أن يظهرها غير الله ، فهى خفية عن كل أحد حتى يحضرها ، أو غير راجعة إلى النفى ، فيكون المعنى إن إظهارها أمر عظيم لا يفعله إلا ربى

(ثَقُلْتُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ثقل أمرها أى اشتد على أهل السموات والأرض ، لعظم هولها وخفائها ، والفناء ثقل في القلوب ، وإذا كانت هكذا فليستعدوا لها ، ففى ذلك إشارة إلى حكمة إخفائها ، والآية مثل قولك : خيف العدو في ثغر وشقة ، تريد خيف على من فيه ، أو خافه من فيه ، كذا يظهر وهو قول الحسن ، وقال السدى ، ومعمّر عن بعضهم : ثقل أن تعلم ويوقف على حقيقة وقتها ، أى امتنع ذلك فمعبّر عن الامتناع بالثقل ، لأن الثقل متعاض ، وقال قتادة وابن جريج : ثقلت على السموات والأرض لتتطر السموات ، وتبدل الأرض ، ولنفس الجبال ، ولا مانع من أن يقال : المراد مجموع هذا القول والأول •

(لَا تَأْتِيَكُمْ إِلَّا بَغْةٌ) فجأة حال مبالغة أو مؤول بباغته إذا أتى بغته ، أو مفعول مطلق أى الإتيان بغته بالإضافة ، وفي الحديث : « تقوم وقد نشر الرجلان الثوب للبيع فلا يباع ولا يشتري ولا يطوى ، وقد انصرف الرجل بلبن لقحته ، أى ناقته القرية العهد بانتاج ، بفتح اللام وكسرها ، فلا يطعمه ، والرجل يلوط حوضه أو قال : بليطوها لغتان ، أى يصلحه لتشرب دوابه فلا تشرب ، والرجل يسقى ماشيته فما يتم سقيها ، والرجل يقوم سلعته في سوقه ، وروى يقيم والمعنى على هذه الرواية يصلحها بنقص الغبرة أو بغيره ، والرجل يخفض ميزانه فما يرفعه يخفضه ، والرجل قد رفع أكلته إلى فيه بضم الهمزة أى لقمته فما تصل فاه » •

(يَسْأَلُونَكَ) عنها (كَأَنَّكَ حَكِيمٌ) مستقص وباحث جداً (عَنْهَا) بالسؤال ، فعنها متعلق بحفى ، ومتعلق بيسألونك مقدر كما رأيت يقال : حفى عن الشيء أى سأل عنه سؤالاً بليفاً يستحكم علمه فيه ، وقيل : متعلق بمحذوف أى حفى بالسؤال عنها ، أى مستقص به لحبك أن يسألونك عنها ، أو أن تسأل عنه غيرك ، مع أنك تكره ذلك

لاستئثار الله سبحانه بها ، وقيل : متعلق بحفى على أن عن بمعنى الباء ، أى كأنك عالم بها علما بليغا إطلاقا للسبب ، والمزوم وهو السؤال البليغ على اللازم ، والمسبب وهو العلم وقد قرأ ابن مسعود : كأنك حفى بها ، لكن تحتمل قراءته كون الباء بمعنى عن أى سائل جدا عنها ، ونسب أبو حاتم هذه القراءة لابن عباس ، وقيل : عن متعلق بيسألونك ، ومتعلق حفى محذوف ، أى يسألونك عنها كأنك حفى بها ، أى عليم ، وقيل : حفى من الحفاوة وهى الشفقة ، فمن متعلق بيسألونك ، ومتعلق حفى محذوف أيضا ، أى رحيم بهم بحيث تخصصهم بالإخبار بها مع أنك لو علمت بها وكنت تخبر لأخبرت القاصى والدانى سواء ، وهذا أنسب بقول قریش : إنا قرابتك فأخبرنا بها ، وإنما كرر ذكر السؤال للمبالغة ، وليزيد فى الثانى كأنك حفى عنها ، وقيل : لأن الأول عن وقت قيامها ، والثانى عن حالها انتهى بتصرف .

(قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ) كرر لتكرير ذكر السؤال وللمبالغة ، وقيل : لأن العلم الأول علم وقت قيامها ، والثانى علم حالها وشدائدها ، ولذا عبر فيه بلفظ الجلالة لأنه أعظم الأسماء (وَلِيَكُنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) أن علمها مختص بالله سبحانه ، قاله الطبرى ، وهو أولى من قول بعضهم : لا يعلمون الحكمة فى إخفائها ، إذ لا دليل على هذا .

(قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا) أى جلب نفع ولا دفع ضر ، بل أنا عبد ضعيف كسائر الممالك ، وذلك انتفاء عما يختص بالربوبية من علم الغيب ، كوقت الساعة ، والقدرة على النفع والضر على الإطلاق (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) أن أملكه وأقدر عليه من جلب أو نفع ، فالاستثناء متصل باعتبار وإنما سبق فى علم الله أنه يجلبه أو يدفعه

بإلهام الله وتوفيه قد ملكه ، وإن أريد إلا ما شاء الله أن يكون فإنه يكون ،
أو إلا ما شاء الله من إلهام وتوفيق فلا استثناء منقطع •

(وَلَوْ كُنْتَ أَعْلَمُ الْغَيْبِ) على الإطلاق ، وإنما علمت بعضه
فقط وهو ما أخبرني الله به ، فلا حاجة إلى قول بعضهم : إنه قال ذلك
قبل أن يطلع الله على غيب ، بل لا يصح (لاسْتَكْمَرْتُ مِنْ الْخَيْرِ)
كالمال فأخذ منه الكفاف لنفسى ، وأبته في المسلمين حتى أغنيهم عن
غيرهم ، وكالصحة فأجتنب أنا والمسلمون ما يزايلها ، وكالثناء الحسن
فاتوصل إلى أسبابه أنا والمسلمون تقوية للدين ، فأجتنب كل ما يكون
لعدوى مدخلا إلى تنقيصى ، وكالرأى الحسن فلا أخطأ في تدبير ،
وكلنصر والسلامة فأكون أبدا غالبا لأعدائى إذا أمرت بحربهم وغير
ذلك ، وكاغتنام المصالح الأخروية ، فأعلم ما يضعفنى عنها أو يفوتها أو
يفوت أعلاها فأجتنبه مثل أن يعلم أنه إن نام بعد العشاء فلا ينتبه إلا
للفجر فيترك النوم ونحو ذلك •

(وَمَا مَسَّنِي السُّوَى) عطف على جواب لو فهو مستقبل مثبت
لنفسى فيه بلو ، أى ولما مسنى السوء وهو فوات نفع دنيوى أحتاج إليه ،
أو أخروى ولحوق ضر دنيوى أو أخروى (إِنِّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ)
تنازعا في قوله : (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) ولغيرهم ، ولكن اقتصر عليهم
لأنهم المنتفعون بالندارة والبشارة ، وصح تسليط الندارة على المؤمنين ،
لأنهم يوعظون بها ، يقول لهم : إن فعلتم كذا عاقبكم الله بالنار ، أو بكذا
وكذا ، وتسليط البشارة على غيرهم لأنهم يوعظون بها ترغيبا إن فعلتم
كذا فلکم الجنة ، وكذا وكذا ، أو يقدر لنذير محذوف أى إلا نذير
للكافرين ، ويراد بقوم مؤمنون قوم يطلب منهم الإيمان ، ويشمل من
آمن ومن كفر ، فتصرف الندارة لن كفر ، والبشارة لن آمن ، وكأنه قال :

لا أتجاوز النذارة والبشارة إلى ملك النفع والضر وعلم الغيب ، بل أنا في ذلك مثلكم •

ويجوز أن يكون قوله : « وما مسنى السوء » مستأنفا فيراد بالسوء الجنون بلغة هذيل كما فسر به قوله تعالى : « إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء » كأنه قال : ولست بمجنون ، بل نذير بشير ، وما فسرت به الآية من العموم هو ما ظهر لى ، واستحسنه ولا يشكل عليه شيء منها •

وروى عن ابن عباس : أن أهل مكة قالوا : يا محمد ألا يخبرك ربك بالسعر الرخيص فتشتريه قبل أن يغلوا فتربح فيه ، وبالسنة المجدية فتعد لها من المخصبة ، وبالأرض التى تجذب فترحل إلى أرض تخصب ، فنزلت الآية ، وليس المراد فى الآية فقط ، فإن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب على الصحيح ، ويحتمل أن يكون معنى « لاستكثر من الخير » الأخرى متوصلا إليه بعلم الغيب لو علمته ، لا من الدنيوى كما تقولون أنتم ، وقال ابن جريج ومجاهد : المراد بالنفع الهدى ، وبالضر الضلالة ، وبالغيب وقت الموت وبالخير العمل الصالح ، فإنه كما يجتهد فى الصالحات لخفاء وقت الموت مخافة هجومه يجتهد لعلم وقته ، لأنه يظهر ظهورا واضحا حينئذ أن كل وقت مضى فقد انتقص من الأجل ، وهذا موجود فى خفائه ، لكن ظهوره دون ذلك ، وقيل : لو كنت أعلم الغيب لأعلمتكم بوقت قيام الساعة حتى تؤمنوا فيكثر خيري دنيا وأخرى بذلك ، وما مسنى السوء وهو قولكم لو كنت نبيا لعلمت متى تقوم •

(هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ) ذاتٍ (وَاحِدَةٍ) هى آدم ، والخطاب لجميع الناس (وَجَعَلَ) خلق (مِنْهَا) أى من النفس

الواحدة (زَوْجَهَا) حواء الأم وخلقتها من ضلعها القصير الأيسر ، قيل : أخرج الضلع فخلقت منها ، وذلك في الجنة ، فانظر ما مر في غير هذه السورة (لِمَسْكُنٍ) أى النفس ، وإنما ذكر ولم يؤنث فيما مضى نظرا إلى ما أريد به وهو آدم ، وإنما نظر إلى هذا هنا ليتبين المراد بالنفس ، فإن الذكر هو الذى يسكن إلى الأنثى ويقصدها للجماع ويعملونها ، وأنها خلقت ليأنس بها ، والتذكير أنسب بذلك أى ليطمئن (إِلَيْهَا) أى إلى الزوج وهو حواء ، ويأنس بها فإن الجنس أميل إلى الجنس وأنس به ، ولا سيما أنها بعض منه •

(فَلَمَّا تَغَسَّسَا) علاما للجماع في الدنيا ، فلما أهبطا وألقيت الشهوة في قلبه ، والصحيح أنه كان يجامعها أيضا في الجنة ، فهذه كناية لطيفة عن الجماع (حَمَلَتْ حَمَلًا) مصدر باق على معناه أو بمعنى مفعول ، أى محمولا وهو النطفة ، وقرأ حماد بن سلمة حملا بكسر الحاء عن ابن كثير ، ومعناه محمولا (خَفِيفًا) لأن الولد أول ما يكون في الرحم خفيفا ثم يثقل لكبره ، أو المراد بخفته أنها لم تلق به ما تكره كما تلقى النساء من نثن يتصاعد ، وفي بعض الأوجاع ونحو ذلك •

(فَكَمَرَتْ بِهِ) أى لم يمنعها عن التصرف بالقيام والقعود والمشي لخفته ، ولو ثقل أو أصابها منه ما تكره لأعجزها أو أحزنها ، فتلزم موضعها ، أو المعنى استمرت به كما قرأ ابن عباس ، وكما قرأ ابن مسعود ، فاستمرت بحملها والاستمرار الدوام ، أى لم تتقطع عنه ، قيل : وقت الميلاد بوقوعه ، وقيل : إن هذا قلب وإن الباء بمعنى في ، والأصل فاستمرت بها ، وقرأ يحيى بن عمير ، وابن عباس فيما ذكر النقاش عنه : فمرت به بالتخفيف وهو فعل من المرية ، يقال مرى أى شك أى

ظنت الحمل وارتابت به ، وكانت لا تعرف ذلك ، وقيل : شكت أشيء
في بطنها أم مرض ، وقرأ عبد الله بن عمرو بن العاص : فمارت به أى
جاءت وذهبت ، يقال مارت الريح تمر أى جاءت وذهبت •

(فَلَمَّا أَثْقَلَتْ) دخلت في الثقل لكبره ، كقولك : أصبح أى دخل
في الصبح ، وأثام أى دخل في الشام ، أو صارت ذات ثقل كقولك :
ألبن الرجل وأتمر أى صار ذا لبن وتمر ، وقيل : حان وقت ثقلها بالحمل
لكبره ، كقولك : أقربت هند إذا حان أن تكون قريباً ، وقرئ بالبناء
للمفعول أى أثقلها الحمل ، أو أثقلها الله به (دَعَوَا) أى النفس
الواحدة وزوجها ، وهما آدم وحواء (اللهَ رَبَّهُمَا) الذى رباهما وملك
أمرهما ، فهو أحق بأن يدعواه ويلتجئا إليه •

(لَكِنَّ آتَيْتَنَا صَالِحًا) بشرا سويا صالح الجسم مثلنا ، لا حجرا
وحمارا أو كلبا أو نحو ذلك مما ليس من جنسنا ذكرا أو أنثى ، وقال
الحسن : لئن آتيتنا ذكرا لأن الذكورة من الصلاح والجودة ، وهو مفعول
ثان ، وقال مكى : إيتاء صالحا فهو مفعول مطلق (لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ)
لك على هذه النعمة المجددة ، وضمير آتيتنا وضمير نكون لآدم وحواء ،
وقال جابر الله : لهما ولن يتناسل من ذريتهما •

(فَلَمَّا آتَاهُمَا) أى آدم وحواء (صَالِحًا) كما أرادا وكان
ذكرا (جَعَلَا) أى آدم وحواء (لَهُ) أى الله (شُرَكَاءَ) أى شركة
(فِيمَا آتَاهُمَا) متعلق بجعلنا أو بشركاء ، وفي ظرفية أو سببية ، وقرأ
أبى شركاء فيه ، وكذا في مصحفه ، وهذه الشركة هى اتباعهما إبليس
في قوله : سمياه عبد الحارث ، وكان اسم إبليس فى الملائكة الحارث ،
أو هى إضافته للحارث لا إشراك فى العبادة ، وسمى ذلك شركا بالنظر

إلى اللغة إذ اتبعناه كما يتبعان أمر الله ، وأضافاه للحارث كما تضاف الأشياء لله ، وفي ذلك تلويح بعتابهما على ذلك ، أو بالنظر إلى علو مرتبتهما ، حتى يعد ذلك إشراكا مع أنه ليس بإشراك ، ولا سيما أن آدم نبي ، وإنما أراد بتسميته عبد الحارث أنه كان سبب حياته ، وسلامة أمة الحارث والإضافة تكون لأدنى ملائسة .

وقد قال يوسف في العزيز : « إنه ربي » وأراد إنه مربيني وكافلي لا معبودي ، وتقول : أنا عبد فلان تريد أنك تخدمه وتقوم بحقه ، لا أنه معبودك فعوتبا على التسمية بما يوهم الشرك ، وعلى النظر إلى السبب ، وقد فسر أبو عبيدة الشرك هنا بالحظ والنصيب .

روى أن حواء لما حملت أول حمل لم تدر ما هو كما قرئ فمرت به بتخفيف الرء فجزعت لذلك ، فوجد إبليس لها سبيلا فقال لها حين أنقلت : ما يدريك ما في جوفك ؟ لعله خنزير أو حية أو بهيمة أو كلب أو حمار ، وروى أنه قال لها : ما الذي في بطنك ؟ فقالت : ما أدري ، قال : إني أخاف أن يكون بهيمة أو كلبا أو خنزيرا أترين في الأرض إلا بهيمة أر نحوها ، قالت : إني أخاف بعض ذلك ، وكان في صورة رجل لا تعرفه ، فقال : وما يدريك من أين يخرج ؟ أينشق له بطنك فتموتى أو من فيك أو أنفك ؟ ولكن إن أطعنتني وسميتيه عبد الحارث فسأخلصه لك ، وأجعله بشرا مثلك ، فان لم تشعلي قتلته لك .

فأخبرت آدم فقال لها : ذلك صاحبنا الذي أغوانا في الجنة ، لا نطيعه ، وقيل : قال لها : ما يدريك ما هو ؟ ومن أين يخرج ؟ خافت وذكرت لآدم فلم يثر إلا في غم ، ثم عاد إليها إبليس فقال لها : إني من الله بمنزلة ، فإن دعوت الله أن يجعله خلقا سوينا مثلك ويسهل

خروجه فسميه عبد الحارث ، فذكرت ذلك لآدم فقال : لعل ذلك صاحبنا فلا تطيعه ، ولم يزل بها حتى سمياه عبد الحارث .

وقال ابن عباس : سمياه عبد الله فمات ، وولد آخر فسمياه عبید الله فمات ، وولد آخر فسمياه عبد الرحمن فمات ، فقال لهما : إن سركما أن يعيش لكما ولد فسمياه عبد الحارث ، فسميا الرابع عبد الحارث فعاش ، وقيل : قال لهما هذا بعد موت الثاني ، فسميا الثالث عبد الحارث فعاش ، وروى أن الله سخطه على أولادهما فيموتون ، فقال ذلك .

وفي رواية عن ابن عباس : أتى آدم حين ولد له أول ولد فقال : أنصحك في شأن ولدك هذا سمه عبد الحارث ، فقال : أعوذ بالله من طاعتك ، أطعتك في أكلی من الشجرة فأخرجتني من الجنة ، فلن أطيعك ، فمات وولد له ثان فقال : أطعني وإلا مات كما مات الأول فعصاه فمات ، فقال : لا أزل أقتلهم حتى تسميه عبد الحارث ، وروى أنه لما ولدت أول أول ولد وقد قال لها ما خوفها به مما مر قال لها : ألا تسميه بى كما وعدتني ؟ قالت : فما اسمك ؟ قال : اسمي الحارث ، فسمته عبد الحارث ، وذلك أنه جاءها لما كانت حاملا فقال لها : يا حواء ما الذى فى بطنك ؟ قلت : لا أدري ، قال : لعله بهيمة من هذه البهائم ، قالت : لا أدري ، فأعرض عنها حتى أثقلت فقال لها : كيف تجدين نفسك يا حواء ؟ قالت : إنى أخاف أن يكون الذى خوفتني ما أستطيع القيام إذا قعدت ، قال أفرايت إن دعوت الله فجعله إنسانا مثلك أو مثل آدم أتسميه بى ؟ قالت : نعم ، وقالت لآدم : إن الذى فى بطنى بهيمة ، وإنى لا أجد له ثقلا .

وروى أنه أتى آدم وقد مات له ولد اسمه عبد الله ، فقال : إن

سئلت أن يعيش لك الولد فسمه عبد شمس فسماه ، وتم الكلام في آدم وحواء واستأنفه في مشركي مكة وغيرها بقوله :

(ففتحاًلى الله عما يشركون) وهو حسن ، وعليه الطبرى ، لكن خصه بمشركى العرب وهو تحكم ، وقيل : هذا فيهما أيضا ، وعبر عنهما بصيغة الجماعة مجازا أو لأن ألقها اثنان ، وقيل الضمير لهما ولإبليس لا اشتراكهم في التسمية بعبد الحارث ، أو عبد شمس ، وهما قولان مقبولان أيضا ، وعلى هذا تم الكلام هنا ، أو في ينصرون عليهما ، أو على إبليس •

وقال الحسن ، وعكرمة : إن في الكلام حذف الأصل جعل أولادهما له شركاء فيما آتاهم فحذف المضاف وهو أولاد ، فناب عنه المضاف إليه ، فاعتبر المضاف إليه دون المضاف ، فقليل : فيما آتاها لا في ما آتاهم ، وقد اعتبر المضاف في : « ففتحاًلى الله عما يشركون » الخ أو الأصل جعل أولادهما له شركاء فيما أتى أولادهما ، فحذفنا مضافان ، ولا يخفى إشراك بنى آدم غير الله في العبادة وفي التسمية ، وقد سموا عبد العزى ، وعبد مناة ، وعبد مناف ، وعبد الملات ، وغير ذلك ، أو خوطب الأبوان آدم وحواء بفعل الأبناء ، كما جاء العكس وأعنى بالخطاب نسبة إليهما أو نسب إليهما فعل الأولاد ، لأنهما السبب في وجودهم وفعلهم ، ولا خير عليهما في هذه السببية •

وفي رواية عن عكرمة : أن الله سبحانه خاطب بقوله : « هو الذى خلقكم من نفس واحدة » كل واحد على حدة ، فأبو زيد نفس واحدة ، وأبو عمرو نفس واحدة ، وأبو بكر نفس واحدة ، وأبو خالد نفس واحدة ، وهكذا فان كل واحد أبوه واحد لا متعدد ، أى خلق كل واحد

من أبيه ، وجعل منها زوجها بمعنى وجعل من جنس النفس الواحدة زوجها آدمية مثلها ، ويجوز أن يكون الخطاب لقريش الذين في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهم آل قصي ، خلقوا من نفس واحدة هي قصي ، وكان له زوج من جنسه آدمية عربية ، قرشية ، ولما تغشاها حمات حملا خفيفا ، ولما ولد اسميا أولادهما عبد العزى ، وعبد قصي ، وعبد مناف ، وعبد الدار ، فضمير التثنية لهما ، وضمير الجمع لهما ، ولأعقابهما المقتدين بهما ، أو لعامة المشركين ، وبه قال ابن كيسان ، واستحسنه جاز الله وغيره .

وقد قرأ غير نافع ، وأبى بكر ، وابن عباس ، وشيبة ، وعكرمة ، ومجاهد ، وإبان بن ثعلب ، وأبى جعفر جعلاً له شركاء بضم الشين وفتح الراء والمد ، وهي أنسب بقول الحسن وعكرمة في روايته ، وهذا الاحتمال الأخير ، وكذا قرأ حفص ، وأهل هذه القراءة لا يقولون بأن آدم وحواء هما بأنفسهما أشركا بالتسمية أو باتباع إبليس فيها ، لأنهما اتبعاه في تسمية واحدة لولد واحد .

وإن قلت : فما وجه قراءة نافع ، ومن ذكرت معه بكسر الشين وإسكان الراء وتنوين الكاف على تأويل الحسن وعكرمة والوجه الأخير ؟

قلت : وجهها أن الشرك مصدر أو اسمه يصدق على إشراك واحدة ، وعلى شركاء ، أو الأصل ذوى شرك وهم الشركاء ، وقيل ، كما مر عن الحسن ، وعكرمة : لكن في اليهود والنصارى ، رزقوا أولادا فهو دؤهم ونصروهم ، والصحيح أن نافعاً وغيره قرءوا : عما يشركون بالتحية ، وروى عنه وعن الحسن وأبى جعفر وأبى عمرو وعاصم بالفوقية .

(أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا) وهو إبليس أو الشمس على ما

مر أولاً ، إذ سموا آدم وحواء ولدهما بعبد الحارث أو عبد شمس ،
أو الأصنام وسائر التسميات المشركة على سائر التأويلات بالتحية أيضاً ،
وروى عن هؤلاء أيضاً بالفوقية خطاباً لآدم وحواء أو لسائر المشركين
على ما مر •

(وهُمْ) أى الأصنام ، وجمع نظر المعنى ما ، وذكرهم بضمير
العقلاء بناء على اعتقاد عابديها فيها ، وتسميتهم إياها آلهة ، وكذا
فيما بعد ، وأما إذا جعلنا الكلام فى آدم وحواء فإنما جمع الضمير ،
لأن لفظ يشركون ما لا يخلق شيئاً يدل على سائر الأصنام ، وإلا فهما
اتبعا إبليس فى ولد واحد بتسمية واحدة ، أو لأنه أوقع لفظ ما على
سائر المعبودات ، كما تقول لمن ذبح كبشاً بشماله : أتذبح الكبش
بالشمال ولو لم يذبح إلا كبشاً واحداً ، وإن يذبح غيره ، وقيل الضمير
لعابدى الأصنام ، فالمراد أن يعتبروا أنهم مخلوقون ، فيجعلون إلههم
خالقهم لا من لا يخلق •

(يَخْلُقُونَ) أى خلقوا ، فالمضارع للمضى ، ويجوز أن يكون
للاستقبال باعتبار الجنس أو للاستمرار التجددى ، والمراد أنهم مخلوقون
لله ، أو منحوتون بالأيدي •

(وَلَا يَسْتَطِيعُونَ) أى الأصنام ، أى لعابديها (نَحْراً وَلَا
أَنْفُسَهُمْ يَنْصَرُونَ) عن أراد الإفساد فيهم ، فكيف يعبد من لا
يدفع الضر عن نفسه •

(وَإِنْ تَدْعُوهُمْ) الخطاب للمؤمنين ، والهاء للكافرين ، وأجاز
بعضهم أن يكون الخطاب للمؤمنين والكافرين ، والهاء للأصنام ،
على قراءة أشركون بالتحية ، وللکافرين فقط ، والهاء للأصنام على

القراءة بالفوقية (إلى الهدى) الإسلام (لا يتبعوكم) لأن الله طبع على قلوبهم ، وإذا جعلت الهاء للأصنام فالمعنى إن تدعوا الأصنام إلى أن يهدوكم إلى الرشاد من أمر الدنيا لم يتبعوكم إلى مرادكم ولم يجيبوكم ، وقراء غير نافع بتشديد التاء وفتحها وكسر الباء بعدها •

(سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ) ساكتون عن الدعاء ، عطف الاسمىة على الفعلية ، مع أن الاسمىة للثبات ، والفعلية للحدوث ، ليدل على أن حدوث دعائهم ، وثبوت صمتهم سواء فى عدم التبع ، فدعائكم أيها المسلمون لا يفيد إسلام المشركين المطبوع عليهم ، أو دعائكم أيها الكافرون فقط ، أو الكافرون والمسلمون الأصنام لو دعوتموها يا مسلمين لا يفيد شيئاً ، أو دعائكم أيها الكفار الأصنام إذا دهاكم أمر كصمتكم السابق قبل أن يدهاكم •

(إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ أَوْ تَعْبُدُونَ أَوْ تَطْلُبُونَ) مِنْ دُونِ اللَّهِ (من الأصنام) عباداً أمثالكم) مخاوقة الله ، مملوكة له مسخرة ، كما أنكم مخلوقون مملوكون مسخرون ، فكيف تدعون مثلكم ، ويحتمل أن يكون هذا تهكما بهم ، أى هب أن الذين تدعون أحياء عقلاء فما هم إلا أمثالكم فى الحياة والعقل ، فكيف وهم لا حياة ولا عقل ، كما قرأ سعيد ابن جبير بتخفف نون إن وكسرهما للساكن بعدها ، على أنها نافية عاملة عمل ليس ، ونصب عباداً على الخبرية ، وأمثالكم على التبعية ، أى ليسوا عباداً أمثالكم ، بل أنتم أفضل بالحياة والعقل ، فكيف تدعونهم •

ومن منع عمل إن النافية عمل ليس وهو سيبويه أو زعم أن إن لا تكون نافية إلا إذا كانت قبل إلا وهو الكسائى خرج قراءة سعيد على أن إن مخففة ، وعباداً خبر لكان محذوفة ، أى كانوا عباداً ، وقال مقاتل

في قراءة التشديد والرفع : إن الآية نزلت في طائفة من العرب من خزاعة ، كانت تعبد الملائكة ، فأعلمهم الله أنهم عباد أمثالهم لا آلهة ، وكذا يقول على التخريج المذكور في قراءة سعيد ، والصحيح ما مر لمناسبة السياق السابق واللاحق ، فإن للملائكة أرجلا وأيديا وأعيننا وآذاننا من نور ، يعملون بها أعمالها •

(فادّعوهم فليستجيبوا لكم إن كنتم صادقين) في كونهم آلهة ، وتفسير الدعاء في المواضع بالطلب أنسب بلفظ الاستجابة ، فهو أولى ، وليس أمرهم بالدعاء إباحة للشرك ، بل إظهار لعدم استجابتهم •

(اللهم) الاستفهام إنكار وتوبيخ (أرجل يمشون بها أم لهم أيدي يمشون بها) بكسر الطاء عند نافع ، والحسن ، والأعرج ، وقرأ أبو جعفر ، وشيبة ، ونافع في رواية عنه بضم الطاء ، والبطش الضرب بشدة ، وعلامة الرفع في أيدي الضمة المقدرة على الياء المحذوفة للتثنية ، وأم منقطعة بمعنى بل والهمزة ، وكذا شيما بعد وليست المتصلة والمنقطعة واحدة في الصناعة كما زعم عياض •

(أم لهم أعين يبنصرون بها أم لهم آذان يسمعون بها) وذلك أن الأصنام ولو صورت بأرجل وأيد وأعين وآذان ، لكن لا تمشي ولا تبطش ، بل لا تتحرك ولا تبصر ولا تسمع ، فكيف تعبدونها أو تطلبونها في حوائجكم (قل ادّعوا شركاءكم) اعبدوها لتتصركم على أو اطلبوها أن تتصركم على (ثم كيدون) امرؤا بى أنتم ، أو أنتم وهي ، حذف نافع وغيره ياء المتكلم هنا وصلا ووقفا ، وكذا غيره إلا أبا عمرو فأنبتها في الوصل ، وإلا هشاما فأنبتها وصلا ووقفا على خلاف عنه ، وروى عن نافع أيضا إثباتها وصلا (فلا تنظروا)

بحذف الياء وصلا ووقفا ، أى لا تهلونى بل اعجلوا فإنى لا أبالى بكم ، ولا تصلون إلى ، قال الحسن : كانوا يخوفونه بالهتهم فنزلت الآية •

(إن) تعليل مستأنف راجع إلى ما يدل عليه الكلام السابق من عدم مبالاته بهم ، وعدم وصولهم إليه (ولي) بكسر اللام والياء المشددة بعده وفيها ياءان : الأولى ياء فعيل زائدة ، والثانية لام الكلمة ، وفتح الياء بعد ذلك مخففة وهي ياء المتكلم ، وحذف الياء التى هى لام الكلمة من بينهما ، ويضعف أن تحذف الزائدة ، وتدغم لام الكلمة ومنعه الفارسي معللا بأن إدغام لام الكلمة يوجب الفك للأولى (الله) خبر لأن ، وقرأ الجحدري فيما قال أبو عمرو الداني بياء واحدة مفتوحة مشددة ، وجر الله على الإضافة ، فيكون المراد به جبريل وعليه فقوله : (الكذى) خبر لأن وعلى الأول نعت لله •

(نزل الكتاب) أى لا أبالى بكم ، ولا تصلون إلى ، لأن وليى الله الذى نزل القرآن ونصرنى به ، أو لأن وليى جبريل الذى نزل بالكتاب أى جاء به من السماء إلى (وهو) أى الله أو جبريل (يتولى الصالحين) بالنصر والحفظ ، فان جبريل حافظ وناصر بأمر الله ، والمراد بالصالحين الأنبياء وغيرهم ممن هو صالح أو غيرهم ، فيعلم أنه يتولاهم بالأولى ، أى يتولى الصالحين غير الأنبياء ، فكيف بالأنبياء ، وهذا أبلغ ، وقراءة غير الجحدري أولى ، لأن الكلام قبل ذلك وبعده فى المعبودات ، والمعبود هو الله لا جبريل ، ولأن إنزال الكتاب وتولى الصالحين أنسب بالله ، ولأن تولى جبريل غير الأنبياء قليل ، إلا إن أراد بالصالحين الأنبياء •

(والكذبن تدعون من دون الله لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون) بخلاف مدعى فانه المستطيع المنصر ، ولا

يقدر أحد على إضراره ، وكرر لأنه من تمام التعليل المذكور ، ولا ما تقدم قبل تقرير وتوبيخ ، وهذا فرق بين من يجوز أن يعبد ومن لا يجوز •

(وَإِنْ تَدْعُوهُمْ) الخطاب للنبي والمؤمنين ، أو لهم وللكافرين ، أو للكافرين ، والهاء للأصنام ، والتكرير لما مر آنفاً (إِلَى الْهَدْيِ) مثل ما مر (لَا يَسْمَعُوا) لأنهم جماد (وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ) أى تراهم بصورة الناظر (وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ) لأنهم جماد وأعينهم جماد مصور بالأيدى ، وقال بعضهم : النظر بمعنى المقابلة ، فيشمل الكلام الصنم المصور بعين ، والذي بلا عين ، وقيل : الضمير المنصوب فى تدعوهم ، والضامر بعده للمشركين ، لا يسمعون الهدى سماع قبول ، وكأنهم لا يسمعون أصلاً ، إذ لم يؤثر فيهم ما سمعوا ، تراهم ينظرون إليك بأعين وجوههم ، ولا يبصرون بقلوبهم ، أو تراهم ينظرون بأعين وجوههم ، وهم بمنزلة من لا يبصر ، لأن بصر العين لا ينفع فى الآخرة مع عمى القلب •

(خُذِ الْعَفْوَ) ما يتيسر من الناس بلا كلفة من أفعال الناس وأقوالهم وأخلاقهم ، أى اقبله منهم ولا تكلفهم أن يعاملوك بما يشق عليهم فيملوا ، وتتولد العداوة ، ويزيدوا منك ما يشق عليك ، أو ما لا يقبله الدين ، وتضمن ذلك قبول عذرهم ، والغض عن مصائبهم ، وقيل : العفو ما فضل عن نفقة النفس ونفقة العيال ، وقيل : ما يتيسر من صدقاتهم ، وعليهما فهذا منسوخ بآية الزكاة ، ووجه نسخه أنه أمر بأخذ ذلك ، وأمروا بتسليمه ولا بد ، ولما نزلت الزكاة لم يجب عليهم غيرها ، وعليهما تفسير العفو بالفضل والزيادة ، كقولك : عفا الشعر والنبات ، فانما لم يحتج إليه العيال ، وما سهل من الصدقة فضل وزائد •

وقال مجاهد ، فيما ذكر مكي : العفو الزكاة وهو شاذ يلزم منه فرض الزكاة في مكة وإشاعتها فيها ، وقيل : العفو عن أساء إليك ، أى تمسك بالعفو عنه ، ولا تعاقبه ، وهذا لا ينسخ ، وأما إن أريد العفو عن المذنبين مطلقا فمنسوخ بآيات الحدود والقتال .

(وَأَمَرَ بِالْعُرْفِ) محاسن الأخلاق والأمور الشرعية ، كقول : لا إله إلا الله ، روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لجبريل : « ما هذا العرف الذى أمر به ؟ » فقال : لا أدري حتى أسأل العالم ، فرجع إلى ربه فسأله ، ثم جاء فقال : يا محمد هو أن تعطى من حرمك ، وتصل من قطعك ، وتعفو عن ظلمك . وهذا تمثيل بالغاية والمراد هذا وما دونه من فعل الخير ، كما قال له بعض ، وقرأ عيسى الثقفى ، فيما ذكر أبو حاتم بضم العين والراء ، والجمهور على إسكانها ، وكلاهما بمعنى المعروف .

(وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ) المشركين ، أى لا تجادلهم ولا تقاتلهم ، ثم نسخ بآية القتال كذا قالوا ، قال صاحب كتاب الناسخ والمنسوخ : هذه الآية من عجيب المنسوخ ، أولها منسوخ ، وآخرها منسوخ ، ووسطها محكم ، وقال ابن زيد : الآية كلها مداراة لكفار قريش ، ثم نسخت بآية السيف ، وأقول : لا نسخ في الآية لجواز أن يكون العفو ما يسهل على الناس من قول حسن : وفعل حسن ، وخلق حسن ، والإعراض عن الجاهلين : الصبر وعدم المجازاة على ما أساءوا به إليه ، وذلك مأمور به أبدا ، ولا وجه لنسخ الأمر بالعرف .

وأیضا یحتمل أن یكون معنى « خذ العفو » قيل : من الناس ما تفضل به عليك ولا تردده عليهم فتتكسر قلوبهم ، وهذا لا يدخله النسخ ،

وقد صح أنه يقبل الهدية لا الزكاة ، ثم رأيت لبعضهم : أن الجمهور يقولون : إن الإعراض عن الجاهلين أمر مستمر في الناس ما بقوا ، ويدل على عدم نسخ الآية : أن الحر بن قيس احتج بها على عمر فاقروه على احتجاجه ، ووقف عندها ، قال جابر الله : وعن جعفر الصادق أمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بمكارم الأخلاق ، وليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق منها ، وفي الحديث : « إن الله سبحانه بعثني لتمام مكارم الأخلاق وتمام محاسن الأفعال » ويأتي كلام في خلقه إن شاء الله .

(وإِمَّا) إن الشرطية وما المؤكدة أبدلت النون ميما وأدغمت (يَنْزِعُغْنَكَ مِنَ الشَّيْطَانِ) ينخسك بالوسوسة في قلبك ، شبهها بنخس الدابة ، ففي ينزغ استعارة تبعية تصريرية ، وقل ما يستعمل النزغ إلا في فعل الشيطان ، وقال الزجاج : النزغ أدنى حركة يكون ، ومن الشيطان أدنى وسوسة ، وقيل : النزغ حركة فيها فساد ، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يشر أحدكم على أخيه بالسلاح لا ينزغ الشيطان في يده » على أن النزغ في يده حقيق ، وبه أشار إلى أخيه بالسلاح ، لكن يحتمل الوسوسة في القلب ، وأوقعه على اليد لظهور أثرها في البلد .

(نَزْغٌ) بأن أمرك بخلاف ما أمرت ، وقيل : المراد التأثير الغضب ، وكانت الكفرة تواجهه بما يغضبه ، وقد روى أنه لما نزل : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » قال : « فكيف في الغضب يا رب » فنزل : « وإما ينزغك من الشيطان » إلى « عليم » وإنما أسند النزغ إلى نزغ مبالغة ، كقولك جد جد بضم دال جد ، وصام صومه بضم ميم صومه .

(فاستَعِذْ بِاللَّهِ) اعتصم به أن يدفعه (إِنَّكَ سَمِيعٌ) لدعائك مطلقاً ، أو لاستعاذك ، أو باقوال من آذاك (عليمٌ) بحالك ، أو بما فيه صلاحك فيوفقك إليه ، أو بأفعال من يؤذك فيعاقبه عليها ، معينا لك عن الانتقام ، ومتابعة الشيطان ، واستدل ابن القاسم بالآية على أن الاستعاذة عند القراءة : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، وليس كذلك ، بأن قوله : إنه سميع عليم كلام آخر تعليل الأمر بالاستعاذة بقوله قالت النكّار ، وقد روى أن جبريل نهى النبي صلى الله عليه عنه وإنما يقال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم كما يتبادر من قرله عز وجل : « وإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم » واو سلمنا أن آية هذه السورة تدل على ما قال النكّار وابن القاسم ، من أن كيفية الاستعاذة ما ذكر لم نسلم ذلك عند القراءة ، لأن هذه في نزغ الشيطان •

ولا دليل في الآية ، على أن الأنبياء غير معصومين ، لأنه جاء النزغ على طريقة العرب في الشك بين الشرطية ، وقد علم أنه لا ينزغه الشيطان ، وإنما قال ذلك تأكيداً كما قال : « لئن أشركت ليحبطن عملك » وقد علم أنه لا يشرك أو تعلّماً للغير ، أو الخطاب للإنسان مطلقاً ، أو لأنه ولو نزغه لا يتبعه في نزغه ، فالعصمة عن قبول الوسوسة لا عنها وهو وهو الأظهر ، وفي الحديث : « ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن يلم بشر ، وقرينه من الملائكة يلم بخير » قالوا : فأنت ؟ قال : « وأنا لكن أعانني الله عليه فأسلم » بفتح الميم أى آمن بالله على اختيار عياض وهو المختار عندي ، أو بضمها أى فأنجو من كيده ، واختاره الخطابي فلا يأمرنى إلا بخير ، وهذا دليل على ما اخترت ، لأن الأمر بخير فقط إنما يترتب على الإسلام ، ويتسبب عنه لا على

السلامة وعنها ، إلا إن جعلت الفاء تعليلية لا سببية ، أى فأنجو لأنه لا يأمرنى إلا بخير •

قال عياض : أجمعت الأمة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم من الشيطان فى جسمه وخطره ولسانه ، ويبطل ادعاؤه الإجماع بما قال بعض العلماء أنه ألقى الشيطان على لسانه فى شأن الأصنام : تلك المرانيق العلا وإن شفاعتها لترتجى ، وتأتى قصة ذلك إن شاء الله ، والخلاف فيها •

(إنَّ الَّذِينَ اتَّكَفَوْا) تركوا الشرك والمعاصى (إذا مسَّهم طائفٌ منَ الشَّيْطَانِ) نزغ منه خاطر بهم ، وقيل : الطائف أكبر من النزغ ، كأنه طاف بهم من جهاتهم ، وحالة الشيطان مع غير الأنبياء أقوى من حالته معهم ، وقيل : الطائف أدنى نزغ ، وهو اسم فاعل من طاف يطوف ، أو من أطاف يطيف لغتان بمعنى ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، والكسائى ، ويعقوب : طيف بفتح الطاء وإسكان الياء وهو مصدر من طاف يطيف ، أى خطرة أو لمسة ، والمراد النزعة ، أو صفة مشبهة مخففة من طيف بتشديد الياء مكسورة ، وهو من طاف يطوف ، أو من طاف يطيف ، وقرأ ابن جبير طيف بالتشديد والكسر ، وذكر الكسائى أن الطيف بالإسكان الوسوسة ، والطائف ما يطوف حول الإنسان ، فكان يقرأ بالإسكان ، والصحيح أن الطائف يطلق أيضا على الوسوسة ويسمى الغضب ، والوسوسة طيفا لأنهما يشبهان الجنون ، وهما من الشيطان ، والجنون يسمى طيفا •

(تَذَكَّرُوا) أن ذلك نزغ من الشيطان فتركوه ، أو تذكروا ما أمر الله به وما نهى عنه مما خالف نزغ الشيطان ، أو تذكروا العقاب

والثواب ، أو تذكروا الاستعاذة أو ذلك كله ، وقرأ ابن الزبير تأملوا ، وفي مصحف أبي : إن طاف من الشيطان طائف تأملوا ، وقال مجاهد : الطائف الغضب ، والصحيح أنه كل ما وسوس به الشيطان من المعاصي •

(فإذا هم مبصرون) بالتذكر والتأمل طريق الهدى ، فتجنبوا كيد الشيطان ، وفي الآية إشارة إلى أنهم قبل التذكر قد خفى عنهم الهدى بوسوسة الشيطان ، فهم غير مبصريه ، ولا سيما إذا كانت النزعة غضبا ، فإن الغضبان لا يدري أين هو ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « إن الغضب جند من جند الجن ، أما ترون حمرة العين وانتفاخ العروق ، فإذا كان ذلك فالأرض الأرض » وروى الحسن : « أن الغضب حمرة توقد في الجوف ، ألم تر إلى حمرة العينين ، وانتفاخ الودجين ، فإذا غضب أحدكم فإن كان قاعدا فلا يقم ، وإن كان قائما فليقع ، وذلك أن الإنسان يجد فيه الشيطان في حالة الغضب ما لا يجد في غيرها » وعن الحسن : أن من الناس رجل سريع الغضب سريع الرضا ، ورجل بطيئهما فما للرجلين وما عليهما ؟ ورجل سريع الغضب بطيء الرضا فهذا عليه ورجل سريع بطيء الغضب وهذا له ، وهذه الآية وما بعدها تأكيد وتقرير لما قبلها •

ومن ابتلى بوسوسة أو خوف أو فزع أو حديث نفس أو خيال فليكتب : « وإما ينزغنك » إلى « مبصرون » بزغفران وماء ورد يوم الجمعة في سبع ورقات عند طلوع الشمس ، ويبلع كل يوم ورقة ، ويشرب عليها جرعة ماء يبرأ بإذن الله تعالى ، والمراد بالشيطان الجنس ، ولذا عبر عنه بالجمع أو بضمير الجماعة في قوله :

(وإخوانهم) الإخوان الشياطين والهاء الكفار (يمدحونهم)

الواو للشیاطین ، والهاء للكفار ، فالخبر جار على ما هو له (في النعى) الضلالة (ثم لا یقتصرُونَ) لا یمسكون عن إغوائهم ، والواو للشیاطین ، فالمعنى إن الشیاطین الذین هم إخوان الکفار فی الکفر ، یریدون الکفار کفرا ، ویماعدونهم فیہ بالتریین والحمل ، وعليه الطبری ، ويجوز أن یراد بالإخوان الکفار ، وبالهاء الشیاطین ، فإن رجّعنا الواو إلى الشیاطین ، والهاء الثانية للكفار ، كان الخبر جاريا على غير ما هو له ، وكان واو یقصرُونَ للشیاطین أيضا ، وكان المعنى كالذى قبل ، وإن رجّعنا الواوین للكفار ، والهائین للشیاطین ، كان الخبر جاريا على ما هو له ، وكان المعنى إن الکفار یعاضدون الشیاطین فی الکفر لاتباعهم للشیاطین فیہ ، وأمرهم غیرهم به ، ولا یمسكون عن ذلك •

وهذا الاحتمال بوجهیه أولى من حیث إنه یكون فیہ إخوانهم فی مقابلة الذین اتقوا ، وعليه بالوجه الثانى لجرى الخبر فیہ على ما هو له مع المقابلة جره قتادة ، ولو أريد بالإخوان والهاء الثانية الشیاطین ، وبالهاء الأولى والواوین الکفار لجاز ، ويجوز رجوع واو یقصرُونَ للشیاطین والکفار جمیعا ، أى کسل لا یقصر عما هو فیہ ، وثم بمعنی الواو ، أو للترتیب فی الأخبار أو للترتیب والمهلة لا فی حکم ، بل باعتبار أن الإصرار وهو عدم الإقصار أغرق وأدخل فی أنفى والکفر ، ويمد ویقصر مضارعا أمد وأقصر ، وهما مثل مد وقصر ، وقد قرأ غیر نافع : یمدونهم بفتح الیاء وضم الیم ، وقیل : مد فی الخیر مثل : « إنما نمدهم به من مال وبنین » « وامددناهم بفأکمة » « أتمدوننی بمال » لا فی الشر إلا بقرینة کالغی هنا ، ومد فی الشر مثل : « ویمدھم فی طغیانهم » ونسبه بعضهم للجمهور •

وقال أبو عبیدة وغیره : یقال مد الشئ بنفسه إذا كانت الزیادة

من نفسه ، وأمداه إذا كانت من غيره ، وليس بمطرد وقرأ الجحدري
بما دونهم وهو مفاعلة كل يمد الآخر ، وقرأ عيسى بن عمر ، وابن أبي
عجلة يقصرون بفتح الياء وضم الصاد •

(وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ) أى المشركين (بآيةٍ) معجزة أو آية من القرآن
بأن طال ما لم يأتهم بمعجزة ، أو أبطأ الوحي (قَالُوا لَوْ لَا) هلا فهي
للتحضيض ، فالماضى بعدها للاستقبال أو للتوبيخ ، فالماضى على أصله
(اجْتَبَيْتَهَا) جمعتها باختيار واصطفاه من نفسك ، تقولوا منك أو
سحرا ، فانهم يرمونه بالافتراء والسحر ، أى هلا أتيت بها وجمعتها
لنفسك أو لنا تقولوا أو سحرا كسائر أمرك ، قاله ابن عباس ، وقتادة ،
ومجاهد ، وابن زيد ، أو هلا تخيرتها على الله فانك بمنزلة عنده ، إذ ترعم
أنك رسوله فيجيبك إليها ، وعليه ابن عباس ، ومجاهد في رواية ،
والضحك ، وقال الكلبي : كان أهل مكة يسألونه تعنتا ، فإذا تأخر الوحي
اتهموه وكان يتأخر أحيانا •

(قُلْ إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُخَرِّجُنِي رَبِّي) إذا أوحى إلى
بإرادته ، ولست أقول من نفسي ، ولست أطلبه أن ينزل آية ، أو يخلق
معجزة أردتها ، ونيس الوحي بارادتي فيأتني إذا أردت ، بل بإرادته ،
والأمر ولا معقب لحكمه •

(هَذَا) أى القرآن (بِصَائِرٍ مِنْ رَبِّكُمْ) المطلوب تبصر بها
الحق ، وتدرك الصواب ، وجمع لأنه آيات وسور كل آية أو سورة
بصورة للقلب وإنما أطلقت عليه بصائر وهي بمعنى العيون ، لأنه للقلوب
كالعين للوجه وان جعلت البصيرة بمعنى الإبصار بكسر الهمزة فلا
سبب للإبصار ، فذكر السبب باسم المسبب فلا حاجة حاجة إلى تقدير
بعضهم المضاف ، هكذا ذو بصائر •

(وهُدِّيَ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) وأما من لا يؤمن فهو عليه عمی ، قيل : والمؤمنون في البصيرة بالغ الغاية كالمشاهد للشيء ، حتى إنه لو انكشف الغطاء لما ازداد معرفة ، وهو صاحب عين اليقين ، وبالغ درجة الاستدلال والنظر ، وهو صاحب علم اليقين ، والمقران في حقيهما بصائر ، ومستسلم متابع لأهل الحق ، وهو صاحب حق اليقين ، والقرآن في حقه رحمة .

(وإذا قرئ القرآن) شرع في قراءته في صلاة أو غيرها حين نزول أو بعد ذلك ، وفي أي موضع كما قال الحسن ، والظاهرية (فاستمعوا) ألقوا أسماعكم (له) إعظاما له وتفهما وتدبرا (وأنصتوا) اسكتوا عن كلام الدنيا حين تسمعونه ، أما في صلاة السر فليس المأموم بسامع ، بل هو شارع في قراءة الفاتحة ، لما صح أنه لا صلاة إلا بها ، وأن الصلاة بدونها خداج ، وأما في صلاة الجهر فشارع في قراءتها أيضا لذلك ، وإذا أتمها استمع لقراءة الإمام كما في الآية ، ونص عليه ابن مسعود .

هذا تحقيق المقام عندي ، وأما إذا كان يقرأ الإنسان وآخر مشغل بكلام الآخرة أو العلم ، فجائز لوقوعه في مساجد المسلمين ، وبخضرة النبي محمد صلى الله عليه وسلم ، وما ذكرت من قرأ الفاتحة للمأموم سرا وجهرا ، ومذهبنا معشر الأباضية ، ومذهب الشافعي ، وقيل عنه : إنه يقرأ السورة بعد فراغ الإمام سرا ، وأن هذا السر مراد في قوله : « واذكر ربك في نفسك » وهو باطل ، وقال قوم : لا يقرؤها في السر ولا في الجهر ، يرده ما ذكر من أنه لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب ، وأن الصلاة بدونها خداج ، وقال مالك : يقرؤها في السر ، ويستمع لها وللرسالة في الجهر لهذه الآية ، ويرده لما ذكر أنهم كانوا يقرءون السورة وراءه صلى الله عليه وسلم ، وقال : لا يفعلوا إلا بأمر القرآن .

وقيل : نزلت في قراءة سورة خلف الإمام نهيا لهم عنها فيقتصروا على الفاتحة ، وقال الكلبي : كانوا يرفعون أصواتهم في الصلاة إذا سمعوا ذكر الجنة أو النار ، فأمرُوا بالاستماع والسكوت ، وقيل : نزلت في تحريم الكلام في الصلاة ، وكانوا يسلم بعضهم على بعض وهم فيها ، ويحيى الرجل ويقول لمن فيها : كم صليتم ؟ وكم بقى ؟ فيجيبه ونحو ذلك من حوائجهم •

وقال ابن جبير ، ومجاهد ، وعطاء : نزلت في السكوت في خطبة الجمعة إذا قرأ القرآن في أثنائها ، ويرده أن الآية مكية ، والخطبة في المدينة ، وأنه يوهم جواز الكلام فيها إذا لم يقرأ ، مع أن السكوت فيها واجب وقت قراءة القرآن وغيره كما صح في الحديث ، فالسكوت فيها ولو عن الأمر بالإنصات واجب بالسنة •

وزعم بعض : أن الإنصات والاستماع لقراءة القرآن في غير الصلاة مستحب لا واجب ، ونسب للأكثر ، وأنه سنة وليس كذلك ، بل السنة قراءة واحد على مستمعين ، وأما استماعهم وإنصاتهم فواجب بالقرآن فافهم ، وفي رواية عن ابن جبير : أنها نزلت في إيجاب الاستماع والإنصات في خطب العيدين والجمعة ، وفي جهر الإمام بالقراءة ، وقيل : المعنى إذا تلا عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وأنصتوا ، وقيل : معنى الاستماع له والإنصات العمل بما فيه ، وأجازه الزجاج ويضعفه قوله : « وإذا قرئ القرآن » إلا إن قيل : إنه ذكر هذا لأنهم لا يتوصلون إلى علم ما فيه ، فضلا عن العمل به إلا بقراءته بمسمعهم •

(لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ) كي ترحموا ، وإشارة إلى أن يرجو الرحمة وهي باتباع الأمر واجتناب النهي •

(واذكُرْ رَبِّكَ) بلسانك (في نَفْسِكَ) أى سرا بأن تحرك لسانك ، وتسمع أذنك ، أو يكون بدون أن تسمع ، وهذا عام في قراءة القرآن والدعاء والتسبيح والتلهيل ، وذلك أدخل في الإخلاص ، والتدبر ، وقيل : انذكر القراءة في الصلاة ، ويرده أن ليست قراءة الصلاة كلها سرا إلا إن أراد صلاة السر ، وقال : فرقة في صلاة ركعتين في العدو ، وركعتين في الآصال قبل أن تفرض الخمس •

(تَضَرُّعًا) خضوعا وهو مفعول لأجله ، أو مفعول مطلقا أو حال على ما مر (وَخِيفَةً) نوعا عظيما من الخوف ، قلبت الواو وياء لكسر ما قبلها ، ولا يحصل الخوف إلا وقد حصل الرجاء وبالعكس ، وإلا فالحاصل آيس لا خوف ، وقطع لا رجاء ، ولما كان لفظ الرب مشعرا بالتربية المتضمنة للرحمة والفضل والإحسان اتبعه بذكر التضرع والخوف ، ليجمع بين الخوف والرجاء •

(وَدَوِّنَ الْجَهْرَ) عطف على في نفسك ، أو متعلق بمحذوف حال معطوفة على أخرى ، وهى تضرعا إذا جعل تضرعا حالا ، أى وثبوتا وتكلما ، وإنما قدرتها مصدر المناسبة تضرعا في المصدرية ، ويجوز تقديرها وصفا أى وثابتا أو متكلما ، ومعنى كون الإنسان دون الجهر أنه بمعزل عنه ، ويجوز كونه متعلقا بمحذوف نعت لمصدر محذوف منصوب بحال محذوف ، أى ومتكلما كلاما ثابتا دون الجهر ، وعلى كل حال فهو من حيث المعنى مؤكد لقوله : « في نفسك » إذا فسرنا في نفسك كما مر السر ، وذلك بإغراء بالسر بذكره مرتين ، هذا ما ظهر بالتأمل •

ويجوز أن يراد بالذكر في النفس الإسرار بأن يسمع أذنه ، أو

يحرك اللسان بلا إسماعها ، ويقول : « دون الجهر » إسماع الغير بلا جهر مفرط ، فيكون الكلام إباحة للأمرين ، ومن فسر ذلك في الصلاة حمل الأول على صلاة السر ، والثانى على صلاة الجهر ، فيكون المراد بالجهر المجتنب الجهر المفرط كما علمت إشارة للتوسط •

ويجوز أن يكون المراد بالذكر فى النفس عدم تحرك اللسان مع تتبع الكلام فى النفس ، وهذا فى غير الصلاة ، وأما فيها فلا إلا لذى علة لم يجد معها سوى ذلك ، لكن إطلاق الذكر على ذلك مجاز عند الجمهور فيما قيل ، وقيل : حقيق وبدون الجهر تحرك اللسان بدون إسماع الآذان ، أو بدون إسماع الغير ، وهذا فى غير الصلاة ، وفى صلاة السر ، ويجوز أن يراد بالذكر فى النفس استحضار جلال الله فى القلب ، وبدون الجهر التكلم سرا ، والمعتبر فى الذكر ذكر القلب •

(مِنْ الْقَوْلِ) متعلق بالجهر ، كقولك : أكلت من الطعام وشربت من المائع (بالغدو) فى الغدو ، وهو جمع غدوة وهى البكرة (والأصال) جمع أصيل وهو ما بعد صلاة العصر إلى المغرب كيمن وأيمان ، ووزنه أفعال ، إلا أن ورثا نقل فتحة همزته للام ، وحذف الهمزة ، وقيل : جمع أصل بضم الهمزة والصاد ، وأصل جمع أصيل ، والمراد بالوقتتين عموم الأوقات ، كما تقول لمن أردت وصفه بالنوم الكثير ينسام بكرة وعشيا ، وهذا على ما مر من أن المراد مطلق الذكر ، وقيل : المراد خصوم الوقتين لفظهما ، فالغدوة وقت بعد الانتباه من النوم الشبيه بالموت ، فيفتح حياته بالذكر ، والأصيل آخر حياته ، بل قريب من آخرها ، لأنه لا ينام بعد العشاء ، والنوم كالموت فيستقبله بالذكر ، وأيضا تصعد أعمال الليل غدوة ، وأعمال النهار قريب المغرب أو فيه •

وأيضاً لا تجوز النافلة في الوقتين فليستغل فيهما بالذكر ، وقيل :
تجوز على كراهة ، وقيل : المراد خصوص الوقتين والذكر فيهما ركعتان
في كل منهما كما مر ، ومن قال : المراد بالذكر الصلوات الخمس
الناسخت للركعتين ، قال : المراد عموم أوقاتها في كل يوم ، فكما يجوز
إطلاق الغدو والأصيل على جمع الأزمنة ، ويجوز إطلاقه على جمع أزمنة
الصلوات الخمس ، وقيل : الآية في صلاة الفجر في الغداة ، وفي صلاة
العصر في الأصيل : أى العشية ، وقرأ أبو مجاز : والإيصال على المصدرية
أى الدخول في الأصيل ، تقول : أصل زيد بمد الهمزة بمعنى دخل في
الأصيل كالإغنام والإصباح والإمساء بمعنى الدخول في وقت الغنمة ،
ووقت الصباح ووقت المساء .

قال جار الله : وهو يطلق الغدو يعنى ، والله أعلم في المصدرية بناء
على أن الغدو مصدر لا جمع غدوة (ولا تكن من الغافلين) عما
يقرب إلى الله من الذكر وغيره ، بل قارب حالك بحال الملائكة فلا يغفلون
عن الذكر وغيره ان العبادات كما قال :

(إن الذين عند ربك) وهم الملائكة ، ومعنى العندية شرفهم
وقربهم من فضل الله ورحمته (لا يستكبرون عن عبادته) مع
شرفهم وبعدهم عن الذنب ، فكيف ليستكبر عنها الناس مع انغماسهم
في الذنوب ، واحتياجهم إلى الجنة ، فالآية تعريض بهم ، ولذا شرع
السجود لقراءتها .

(ويُسَبِّحونه) في كل وقت عما لا يليق ، أى ينزهونه فيمن قال
سبحان الله فقد نزهه عموماً عما لا يليق ، ومن قال : لا إله إلا الله فقد نزهه
عن الشراكة وهكذا (وله يسجدون) قدم الجار والمجرور للحصر

والفاصلة ، والتسبيح والسجود تمثيلاً للعبادة العامة التي لا يستكبرون عنها ، وهذا موضع السجدة ، وزعم النقاش والنخعي : إن شئت ركعت ، وإن شئت سجدت •

قال ابن عمر : إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن فيقرأ سورة فيها سجدة فيسجد ويسجد معه ، حتى لا يجد بعضنا موضعاً لجبهته في غير وقت صلاة ، وبه يستدل مجيء سجود التلاوة في الوقت الذي لا تجوز فيه الصلاة ، وليس بقاطع لاحتمال أن يريد في غير وقت صلاة من الصلوات الخمس ، وفي الحديث : « عليك بكثرة السجود فإنك لا تسجد سجدة إلا رفعك الله بها درجة ، وحط عنك بها خطيئة » وأنه ليس في السماء موضع شبر إلا وعليه ملك راكم ، أو ساجد ، أو مسج ، أو مهلك ، أو معظم لله ، والله أعلم •

وصلّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم •

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الأنفال

وسماها ابن عباس سورة بدر ، وهى مدنية ، قال مقاتل : إلا : « وإذ يمكر بك الذين كفروا » الآية فمكية ، والحق أنها مدنية كما قال ابن عباس ، أنها نزلت بالمدينة تذكيرا بما وقع له من تتجية الله إياه من أهل مكة حين أرادوا قتله فى مكة ، واستثنى بعضهم : « يا أيها النبى حسبك الله » الآية ، وصححه ابن العربى وغيره .

قال ابن عباس : نزلت لما أسلم عمر رضى الله عنه ، واستثنى بعض مع المذكورة أولا ، وهى : « وإذ يمكر » الخ وقال السيوطى : الأنفال مدنية إلا : « وإذ يمكر » الآيات السبع فمكيات ، والصحيح أنهن مدنيات ، وأن ما هى تذكير بما وقع بمكة ، وأنها خمس وسبعون آية ، وقيل : ست وسبعون ، وقيل : سبع وسبعون ، وكلمها ألف وخمس وسبعون ، وحروفها خمسة آلاف وثمانون حرفا .

وعنه صلى الله عليه وسلم : « من قرأ سورة الأنفال وبراءة فأنا شفيع له يوم القيامة وشاهد أنه برىء من النفاق ، وأعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة ، وكان العرش وحملته يستغفرون له أيام حياته » .

بسم الله الرحمن الرحيم

(يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ) السؤال سؤال استخبار ، فمن على : أصلها والأنفال الغنائم ، سميت الغنيمة نفلا بفتح النون والفاء ، أو بسكون الفاء وناقلة ، لأنها زيادة على القيام بالجما ، وحماية الحوزة ، والدعاء إلى الله عز وجل ، والنفل والناقلة لغة الزيادة ، ولأنها عطية من الله ، تفضل بها على هذه الأمة فقط ، يقال : نفله الله أو الإمام كذا ، أى أعطاه إياه ، وقيل : لا يقال نفله إلا إذا أعطاه زائدا عن حقه .

وقرأ ابن محيصن علفال ، بنقل حركة همزة أنفال إلى اللام ، وحذف الهمزة وإدغام النون من عن في اللام ، وقع اختلاف من المسلمين في غنائم بدر كيف تقسم ؟ ولأن الحكم في قسمها للمهاجرين أم للانصار أم لهم جميعا ؟ فجعلوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال : « يسألونك عن الأنفال » وقال جوابا لهم :

(قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) أمرها مختص بهما ، فقسمتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، على ما يأمره الله به ، فإن شاء قسمها ، وإن شاء أمر من يقسم ، هذا ما يتبين لى في تفسير الآية ، وعليه الأكثر ، وقيل : السؤال سؤال طلب ، « فعن » إما زائدة مع أنها غير عرض عن أخرى ، أى يطلبونك أن تعطيتهم الأنفال ، فالأنفال مفعول ثان ليسألونك ، ويدل لهذا قراءة ابن مسعود ، وسعد بن أبى وقاص ، وعلى ابن الحسن ، وأبى جعفر محمد بن على ، وجعفر بن محمد ، وطلحة بن مصرف ، وعكرمة ، والضحاك ، وعطاء : يسألونك الأنفسال ، وآل لاستغراق غنائم بدر على أنها طلبوها كلها ، وللحقيقة على أنهم طلبوا

بعضها ، وإما بمعنى من الابتدائية فافهم ، أو التبعضية وذلك أنهم افترقوا
ثلاثا :

فرقة أقامت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في العريش الذي
صنع له ، تحميه وتؤنسه ، وفرقة أحاطت بالعدو ، وفرقة تقاتل فقتلت
وأسرت ، وقالت : نحن أولى بالمغنم لأننا القاتلون الآسرون ، وقالت
المحيطة : هو لنا لأننا الآخذون والمحيطون بالعدو ، وقالت القائمة بالعريش :
نقدر أن نقاتل العدو ، ولكن خفنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
غرة العدو فقمنا معه ، فنزلت الآية •

وذكر الطبري وغيره ، عن ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم حرض على العدو قبل ذلك [بقوله] : « من قتل قتيلا فله كذا ،
ومن أسر أسيرا فله كذا ، ومن أتى مكان كذا فله كذا ، ومن صنع كذا
فله كذا ، ومن أخذ شيئا فهو له ، وأن الله وعدني النصر والغنيمة »
فسارع الشبان فقتلوا سبعين وأسروا سبعين ، وبقيت الشيوخ تحت
الرايات والوجوه ، فقالت الشبان : الغنيمة لنا لذلك ، وقالت الشيوخ :
والوجوه : كنا رداء لكم وجنّة تتحازون إليها لو انهزمتم ، فتنازعوا
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو اليسر بن عمرو الأنصاري
من بني سلمة : أنجز لنا الوعد ، قد قتلنا وأسروا وفعلنا ، فقال سعيد
بن معاذ ، وكان من وجوه [من] : قعدوا بالعريش : ما منعنا أن نفعل
ذلك زهد عن الآخرة ، ولا حين ، ولكن كرهنا أن تعطف الخيل فتصيبك
والمسلمين ، فأعرض عنهما ، فقال سعد : إن أعطيتهم ذلك فما لسائر
أصحابك ، فان المغنم قليل فنزلت ، فقسم على السواء فكان قسمه على
السواء إصلاحا لما ساء من أخلاقهم فيه ، وتقوى وإصلاحا لذات البين •

وقال سعد بن أبي وقاص : قتل أخى عمير ، وقتلت سعيد بن العاص وأخذت سيفه ، وكان يسمى ذا الكنيقة فجئت به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : قد شفى الله بهذا السيف صدرى من المشركين فأعطني ، وكأنه قاتل به بعد ما أخذه ، أو أراد الشفاء يأخذه وكان عظيما ، فقال لى : « ليس لى ولا لك فاطرحه فى القبض » أى فى جملة المقبوض من سلب المشركين بفتح القاف والباء فطرحته وبى ما لا يعلمه إلا الله من قتل أخى ، وأخذ سلبى ، وخفت أن يعطيه من لم يبل بلائى ، وروى أنه لم يأخذه ، وإنما وجدته فى جملة الغنيمة ، فقال : أعطينيه فقد وجدته فى جملة الغنيمة ، فأنا من قد علمت حاله ، فقال : « رده من حيث أخذته » فأردت طرحه فى القبض فرجعت ، فقلت : أعطني ، فنهرونى : « رده من حيث أخذته » .

وعلى الروايتين فما جاوز إلا قليلا ، فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه فقال : أخاف أن ينزل فى شىء ، قال : « اذهب فخذ سألتيه وليس لى والآن هو لى ، وقد نزل : « يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول » » وعن الكلبى أنه صرع وعد الانتصار المغنم ، فتكلم فيه المهاجرون فنزلت الآية ، فقال مالك بن ربيعة : أصبت سيف بن عائذ يوم بدر ، وكان يسمى المرزبان ، فأمر صلى الله عليه وسلم أن يطرحوا ما بأيديهم من النفل فطرحته ، فسأله إياه الأرقم المخزومى فأعطاه ، وفى نفسى كراهة ، وكان لا يرد سائلا .

وقضية سعد ونحوها تدل على أن الأنفال فى الآية ما يعطاه القاتل زيادة على سهمه ، وأن معنى كونها لله ورسوله أنها لرسول الله ملكا يعطيها من يشاء ، وقد قيل بذلك فى بدر فقط ، وقال عطاء ، وابن عباس فى رواية عنه : إن الأنفال هنا ما شذ من المشركين إلى المسلمين كالفرس

الغائر ، والعبد الآبق ، والمتاع مما ليس سلبا هو للنبي صلى الله عليه وسلم يصنع فيه ما يشاء ، وقال ابن عباس : الأنفال هنا ما وجد من مال المشركين بعد قسم الغنيمة هو له كذلك ، وهذا أن القولان حكمهما مستمر في غير بدر أيضا ، وقيل : هما فيما ناله الجيش بعد الحرب ، وارتقاع الخوف .

وعن ابن عباس : إن الأنفال ما يعطيه الإمام لمن رآه من سيف أو فرس أو نحوه ، وعنه : الغنيمة ، ونسب للأكثر ، وعنه : ما يعطى الغازي زيادة ، وعن الحسن : الأنفال ما تجيء به السرايا وهو بعيد عن الآية لا يناسب الأسباب المذكورة ، بل خارج عن يوم بدر ، وعن مجاهد : هي الخمس ، قال المهاجرون : لا يخرج منا ، قيل : وهو قليل المناسبة للآية ، أو قيل : الأسارى والغنيمة ، وليست الآية منسوخة بآية الخمس ، بل تضمنت أنها يضعها حيث أمر الله ، وقد أمره في غنائم بدر بالقسم على السوية ، أو أجاز له أن يفعل فيها ما يشاء ، وأمره في سائر المغنم بالتخمس ، وما ذكره في آيته .

وإذا قلنا : إن السؤال والجواب في غنائم بدر لم يصح النسخ أيضا ، وقال مجاهد ، وعكرمة ، والسدي : منسوخة بآية الخمس ، وهذا إنما يصح على أن السؤال عن المغنم مطلقا ، وكذا الجواب ، أو على أن السؤال عن غنائم بدر ، والجواب عام ، وهي أيضا عند ابن زيد ناسخة لتحريم الغنائم على من قبلنا ، وللإمام أو نائبه أن ينقل من الغنيمة قبل التخمس لمن يشاء من أهل الشجاعة وغيرهم ، بحسب نظر المصلحة ، ليحضر على مكافحة العدو من أول الغنيمة أو وسطها أو آخرها ، أو بعد الفراغ من القتال بما شاء من دابة أو عبد أو سلاح أو ذهب أو فضة أو لؤلؤ أو غير ذلك من المال ، وأن يقول : من أخذ شيئا فله ،

ومن قتل أحدا فله سلبه ، أو له كذا ، ومن وصل موضع كذا فله كذا ونحو ذلك ، ولئى كان لا يحسن لأحد أن يقاتل بنية المال ، ولا يعطى ما يدعى أنه سلبه ، أو قتل صاحبه أو فعل ما يستحقه به إلا بنية •

وقيل : يجرى شاهد واحد كما جرى لأبى قتادة ، ونسب للأكثر ، وقال الأوزاعى : يعطى بمجرد دعواه وهو أوضح إذا نادى منادى الإمام بما ذكر ، من أن من فعل كذا فله كذا ونحوه إذا وجد فى يده ، ولا يجوز له أن يخلف الوعد فى ذلك إلا أن تبين له أن الحق أو الرأى والمصلحة غير ما وعد به ، كما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ترك لأمر الله له ، بخلاف ذلك ، أو لئلا يقدر ذلك فيما بين المسلمين من التحاب والتصاف ، وقيل : يلزمه الوفاء ولو خالف الرأى والمصلحة إن لم يخالف الحق •

وقال مالك لا ينفل إلا من الخمس ، وقال بن المسيب : من خمس الخمس ، وقال أنس : من أربعة الأخماس ، وقال الشافعى وابن حنبل : بعد الغنيمة قبل التخميس وفرقة قبل القتال فقط ، بأن يقول : من وصل موضع كذا ، أو هدم من الحصن كذا ونحو ذلك مما مر فله كذا ، ومنع مالك أن يقول لهم ذلك ، وإن قال وفى ، وعن الحسن : كان ينفل رسول الله بعد الخمس ، وذكروا أنه كان ينفل فى البداءة الربع ، وفى الرجعة الثلث ، قيل : لأن الرجوع أشد خوفا ، ومنع بعضهم أن ينفذ ذهباً وفضة أو لؤلؤاً ونحو ذلك •

وعن الشافعى : السلب للسالب ولو لم يقله الإمام لحكم النبى صلى الله عليه وسلم : وقيل : فى الغنيمة ، وروى أن المسلمين عسكروا فأتى عليهم أبو عبيدة بن الجراح أميراً ، وبلغ حبيب بن مسلمة ، وكان

فيهم علجا من الروم توجه فطلبه فقتله فأخذ سلبه ، وقر خمسة أبغل ديباجا ولؤلؤا ، وقال أبو عبيدة : مالك منه إلا طابت به نفسى ، فقال حبيب : أناشدك الله أن تظلمنى فيما أعطانى الله ، ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قتل قتيلا فله سلبه » ؟ فقال : إنما ذلك فى غزوة بدر فقط ، وسمعتة يقول : إن ذلك إلى الإمام ، فأخذه وخمسه فأعطاه الخمس ، فبلغ عشرة آلاف ، وقيل : إن كان السلب قليلا فللقاتل ، والأخمس للقاتل ، وقيل : للجميع ، وعن سعيد بن المسيب : لا نفل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وزعم ابن حنبل ، والشافعى : أنما ينفل السالب ما سلب من مقبل مبارزة لا ما سلب من منهزم ، واتفقوا أن السلاح سلب ، واختلف فى الفرس وما يترتين به للحرب ، وما فى الهيمان كدناير ودراهم وجواهر ونحو ذلك ، وزعم بعض أنهم اتفقوا أن ما فى الهيمان من ذلك ليس سلبا ، وإن قال الإمام : من قتل قتيلا فله سلبه ، فقتل ذمى قتيلا فلا شيء له ، وقيل : يرضح للذمى من الغنيمة ، وإن قتل الإمام قتيلا بعد قوله ذلك فله سلبه .

وذكر الشيخ هود ، عن ابن عمر : أعطانا صلى الله عليه وسلم من غنيمة غنمناها اثنتى عشر بعيرا لكل واحد ، ثم نفل لنا بعيرا بعيرا ، وأنه صلى الله عليه وسلم كان فى الغزوة معهم ، وذكر البخارى ، ومسلم : أنه بعثهم ، ويجمع بأنه لحقهم بعد البعث ، وعن الحسن : أن رجلا سأل النبى صلى الله عليه وسلم زماما من شعر قبل قسم الغنيمة ، فقال : « سألتنى زماما من شعر نار فوالله ما كان لك أن تسأله ولا لى أن أعطيكه ولو أعطيتك لأعطيتك زماما من نار » .

(فَاتَّقُوا اللَّهَ) بترك المحرمات والنزاع في الغنائم (وَأَصْلَحُوا) ذات بينكم (ذات بمعنى صاحبة ، وهى واقعة على الحالة ، وبين هى الظرفية فى مثل قولك : قعدت بين زيد وعمرو ، والمعنى أصلحوا انحال التى بينكم بالمساواة والمساعدة فى أمر الغنائم والتسليم لأمر الله ورسوله فيه ، فإنها قد فسدت بنزاعكم ، فاحتاجت إلى أن ترد كما كانت من محبة وألفة ومتابعة ، وعن بعضهم : إصلاحها برد بعض على بعض فيما أخذوا من السلب ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نفل كلاما سلب ان قاتله فأمره الله بالرد ، وما خسرت به ذات بينكم حق واضح راجح لا يشك من شئ إن شاء الله •

وقول بعض : إنه متناقض خطأ ولك أن تجعل ذات بمعنى نفس ، كأنه قيل : أصلحوا نفس بينكم ، كما تقول : مررت بذات زيد تريد زيدا نفسه ، وذكر بعضهم أن هذا يستعمله الناس ، وليس عربيا فلا تفسر به الآية على هذا ، ولك أن تجعل البين بمعنى الانفصال ، لأنها تخالفوا بالنزاع ، أى أصلحوا الحالة التى هى صاحبة تقاطعكم ، وهى ما يقع على التقاطع بالنزاع مثلا من البغض والغضب ، وإصلاحها بإزالتها ، أو أصلحوا نفس تقاطعكم بإزالته ، يقال : أصلح الفساد أى أزاله ، وقال الزجاج : البين هنا الوصل وهو ضعيف •

(وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) فى كل ما أمركم به ، ونهاكم عنه ، من أمر الغنيمة وغيره (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) فإن الإيمان يقتضى ذلك ، كما تقول : إن كنت جيدا فافعل كذا تريد الإشارة إلى أنه غير جيد إن لم يفعله ، أو معنى مؤمنين كاملى الإيمان ، إشارة إلى أنه يكمل باتقاء المعاصى وإصلاح ذات البين ، وطاعة الله ورسوله فى الأمر والنهى ، كما تقول : إن كنت رجلا فافعل كذا ، تريد إن كنت كامل الرجولة ،

وزعم بعضهم عن سيبويه أنه يجيز تقديم جواب الشرط ، وأنه هنا أطيعوا الله ورسوله ، وعن المبرد أنه لا يتقدم ، وأنه محذوف مقدم كمثل ما سبق ، أى إن كنتم مؤمنين فأطيعوهما •

(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ) أى الكاملو الإيمان (الْكَافِرِينَ إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ) فى القرآن وغيره (وَجَلَّتْ) خافت أو رقت ، أو اقشعرت لذكره ، إعظاما له ومهابة من جلاله ، وقرئ بفتح الجيم وهو لغة ، وقرأ ابن مسعود فرقت بتخفيف الراء من الفرق بمعنى الخوف (قَلْبُوبُهُمْ) وقيل : الآية فيمن يريد معصية فيقال له : اتق الله فيتركها خوفا من عقابه ، فالخوف على القول الأول خوف الخواص ، وهو خوف إجلال ، وعلى الثانى خوف العصاة ، وهو خوف عقاب ، والمراد باطمئنان القلوب بذكر الله فى الآية الأخرى عدم اضطرابها بالشك فى الله ، والمراد بليتها إلى ذكره فى الأخرى لينها إلى رحمته ورأفته ، فلا منافاة بينهما وبين الآية •

(وَإِذَا تَلَّيْتُمْ) قرئتم (عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ) من القرآن (زَادَتْهُمْ إِيمَانًا) تصديقا بالله ، فإن التصديق القلبى يزيد وينقص بكثرة النظر والأدلة ، وعدم ذلك ، ومعلوم أن ما يزيد بشئ ينقص بفقد ذلك الشئ ، فالإيمان يزيد وينقص ، وقد ذكر بالزيادة فى آيات غير هذه ، فإيمان الصديقين أقوى من إيمان غيرهم ، لأنه لا تعثره الشبهة ، وهذا هو الحق ، وعليه الأكثر ، ويدل له ما ورد : « لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان هذه الأمة لرجح » •

وقال أبو حنيفة : لا يزيد ولا ينقص ، ولا يتفاوت فيه الناس ، وأما زيادة الإيمان ونقصه بمعنى حدوث شئ مما يؤمن به فيؤمن به أو يكفر ، أو بمعنى زيادة عمل شرعى مثل أن تنزل الزكاة فيؤمن بها ، ثم

الصوم فيؤمن به ، ومثل أن يصلى ، ثم يصوم ، ومثل أن يسبح ثم يسكت ، وأن يقر بكلمة الإخلاص ، ثم يميّط الأذى عن الطريق ، فلا يختلف في ذلك عاقل •

وأكثر أدلة الفقهاء على زيادة الإيمان ونقصه من هذا القبيل ، وليست بشيء ، وليس كل عالم يحسن الاستدلال ، وإنما يحسنه من مارس المعقول والمنقول ، فتمسك بما قررت لك ، فانك لا تجده مسطرا على هذا التحقيق في غير هذا الكتاب ، ثم خذ عنى تحقيقا آخر هو أن الإيمان يجوز إطلاقه على مجرد التوحيد وهو التصديق ، كما يطلق على ذلك مع الإقرار والعمل وهو الإيمان الكامل ، لا يدخل أحد الجنة إلا به ، فيشتق منه مؤمن بمعنى موحد ، ومؤمن بمعنى موحد مقر عامل ، ولا نلتفت إلى غير ذلك مما تجده مسطرا ، ولولا أنه لا يجوز لى كتمان علم ظهر لى لاجتماع شروط النظر ما فهمت بذلك مما يخالف غيرى ، وزعم مانك أن الإيمان يزيد ولا ينقص ، واتفقوا على هذا في حق الأنبياء والملائكة •

(وَعَلَى رَبِّهِمْ) لا على غيره (يتوكلون) في جميع أمورهم دنيوية وأخرية ، ومن قسى قلبه من الموعظة ، وعطاء السائل ، وعمل الخير ، فليعمل قرصا من شعير خالص من قمح قبل طلوع الشمس ، ويكتب فيه بقلم فارغ من المداد سبع مرات « إنما المؤمنون » إلى « يتوكلون » فيرق قلبه بإذن الله •

(الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) يأتون بها على وجهها (ومما رزقناهم ينفقون) النفقة الواجبة من الزكاة ، أو إقراء ضيف ونفقة من لزمه إنفاقه كعيال وولى فقيروا المستحية •

(أولئك) العالون المرتبة ، الجامعون بين عمل القلب وهو
الوجل ، وزيادة الإيمان بتلاوة القرآن ، والتوكل على الله ، وعمل
الجارية وهو إقامة الصلاة والإنفاق (هُم الْمُؤْمِنُونَ) فاجتهدوا أن
تكونوا منهم ، ولكن لا يدرى أحد أكان منهم أم لا ؟ ولو اجتهدوا لأنسه
لا يدرى أوصل تلك الدرجة عند الله أم لا ؟ ولا يدرى بما يختم له ،
وهل قبل منه أم لا ؟ فلا يقول الإنسان : أنا مؤمن ، ولا أنا مؤمن حتما ،
أو حقا أنا مؤمن إن شاء الله كما نقول نحن ، والحسن والشافعي وغيره ،
ولا يمكن أبى حنيفة أن يقول بغير ذلك ، لأنه لا به قائل بأن الإنسان
لا يدرى الخاتمة والقبول .

وأما ما يحكى عنه من أنه يقال : أنا مؤمن حتما أو حقا ، ولا يجيز
إن شاء الله فعله فيمن قال : أنا مؤمن وأراد أنا مصدق بالله ورسوله
وجميع ما جاء به ، ومتعاط لأمر الإسلام ، فإن هذا قطعاً لا نقول إن
شاء الله كما قال الحسن وغيره ، لأن إن للشك ، وقد علم أن الله سبحانه
قد أنعم عليه بالتصديق والتعاطى ، فإن قال هذا المصدق المتعاطى ، أو
من علم بالوحي : إنه سعيد إن شاء الله ، فمراده التبرك ، أو سد
ذريعة العجب ، وتحصيل الانكسار للنفس ، أو يريد هذا المصدق المتعاطى
باشترط المشيئة أنه لا يدرى ، لعله يختم له بالشرك والعياذ بالله ، فلعل
الخلاف المذكور بين الشافعي وأبى حنيفة لفظى .

وعن سفيان الثوري : من زعم أنه مؤمن حقا ثم لم يشهد أنه
من أهل الجنة فقد آمن بنصف الآية ، يريد الرد على من يقول ذلك ،
فإن المؤمن حقا له الدرجة عند ربه ، والمغفرة والرزق الكريم ، كما ذكر
في النصف الآخر فكما لا يقطع بالدرجة والمغفرة والرزق لا يقطع بأنه
مؤمن ، وورد مثل هذا الرد عن ابن مسعود إذ قالت له جماعة منهم

علقمة : لقينا قوما في سفر فقلنا : من القوم ؟ فقالوا : المؤمنون حقا ، فلم ندر ما نجيبهم ، فقال : هلا قلتم أمن أهل الجنة أنتم ؟

قال جابر الله : حكى أنه قال أبو حنيفة لقتادة : لم تستثنى في إيمانك ؟ قال : اتبعا لإبراهيم في قوله : « والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي » فقال : هلا اقتديت به في قوله : « أو لم تؤمن قال بلى » انتهى ، فانقطع قتادة ، قيل : وله أن يقول : قد قال بعد قوله : « بلى ولكن ليطمئن قلبي » فطلب مزيد الطمأنينة •

(حقا) نعت لمصدر محذوف ، أى إيماننا حقا أى ثابتا راسخا ، أو مفعول مطلق مؤكد لمضمون الجملة قبله ، وذلك أن الخفية تعلم من مجرد إخبار الله ، فيذكر لفظ حقا تأكيد وعامله محذوف ، أى أحقه حقا من حق المتعدى بالهمزة ، أو من حق المتعدى بنفسه •

(لهم درجات) لكل واحد منهم درجات ، أو لكل منهم درجة أى مرتبة بين الدرجتين سبعون سنة بإسراع الفرس المضمر ، وفي الحديث : « بينهما مائة عام » والواحدة تسع العالم وجماعتهم سبعون ، أو مائة والارتقاء بقدر الأعمال ، والدخول في الجنة بالإيمان وقسمة درجات الجنة إلى العديدين المذكورين غير قسمة درجات الإنسان الواحد •

(عند ربهم) أى في الآخرة ، وقيل : الدرجات الكرامات ، وعن مجاهد مبلغ أعمالهم في الدنيا عند الله (ومغفرة) لذنوبهم (ورزق كريم) حسن واسع دائم وهو رزق الجنة •

(كما أخرجك ربك من بيتك بالحق) قال ابن هشام ما حاصله : أن أبا عبيدة قال : الكاف حرف قسم ، وما بمعنى الذى مستعملة

في العالم مثل : « والسماء وما بناها » أى والذي أخرجك وهو الله ، وأن رابط الصلة ربك ، وأن الكلام راجع إلى قوله : « الأنفال لله وللرسول » ويرده أن الكاف لم تجيء بمعنى واو القسم ، وأن ربط الموصول بالظاهر بابها الشعر ، وأن قوله : « كما أخرجك » بعيد المسافة عن قوله : « الأنفال لله وللرسول » فانه يقول : « الأنفال لله وللرسول » دليل جواب القسم •

وقيل عنه : إن الدليل لهم درجات ومغفرة ورزق كريم ، وروى عنه : أن الجواب يجادلونك ، ويرده عدم توكيده ، وأن ابن الشجرى شنع على مكى في حكاية هذا القول وسكوته عنه ، فلو أن قائلًا قال : كالله لأفعلن لاستحق أن ييصق في وجهه ، وأنه قيل : الكاف اسم بمعنى مثل مبتدأ خبره فانتقوا الله ، ويرده اقترانه بالفاء ، وخلوه من رابط ، وتباعد ما بينهما ، وأنه قيل نعت مصدر محذوف ، أى يجادلونك في الحق الذى هو إخراجك من بيتك جدالا مثل جدال إخراجك ، وما مصدرية •

ويرده أن فيه تشبيه الشيء بنفسه ، وأنه قال الزجاج والطبرى : نعت مصدر محذوف تقديره الأنفال ثابتة لله والرسول ، مع كراهتهم ثبوتًا مثل إخراج ربك إياك من بيتك وهم كارهون ، وأنه قال الأخفش : نعت لحقا ، ويسهله تقاربهما وتقيد الإخراج للحق ، وزعم بعض أن المعنى لا يتناسق على هذا ، وأنه قيل خبر لمحذوف وهو أقرب من الذى قبله ، أى هذه الحالة التى من تفنيد الغزاة كحال إخراجك للحرب فى الكراهية • اه بتصرف •

وقال الفراء : متعلق بمحذوف تقديره امض الأمر ربك فى الغنائم ، ونفل من شئت وإن كرهوا كما أخرجك ربك وهم كارهون ، أى ففى ذلك

الخيرة في الإخراج ، فهو متعلق بامض ، أو نفل ومعناه على ، وعلقه الكسائي ومجاهد بيجادلونك ، والجدال كراهة ، وقيل : نعت لخبر محذوف ، أى هذا المذكور من أن لهم درجات ومغفرة ورزقا كريما بما وعد حق ، كما أخرجك ، وقيل : المعنى وأصلحوا ذات بينكم ، ذلك خير لكم كما أخرجك ، وقال عكرمة : أطيعوا الله ورسوله إن كنتم مؤمنين ، كما أخرجك ربك ، أى الطاعة خير لكم كما كان الإخراج خيرا لكم ، وقيل : متعلق بما تعلق به لهم ، وقيل : الكاف اسم بمعنى إذا ، أى واذكر يا محمد وهو باطل ، وأولى الأقوال خامسها وساسها والبيت بيته بالمدينة ، أو هو المدينة نفسها لأنها مهاجرة ومسكنه ، وذلك قول الجمهور باحتماليه ، وقال بعضهم : بيته بمكة أو مكة نفسه وهو قول يونس بن بكير ، وبالحق متعلق بأخرج أو بمحذوف نعت لمصدر محذوف ، أى إخراجا ملتبسا بالحق .

(وَإِنْ فَرِّقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ) للقتال أو لخروجك إليه ، وذلك لقلة المؤمنين وسلاحهم ، وعدم تأهبهم وما كان فيهم إلا فارسان ، وقيل : ثلاثة ، وكثرة العدو وسلاحهم ، وهذا على أنه خرج من بيته بنية الجهاد ، والجملة حال من ربك ، أى من كاف أخرجك ، والذي عندي أن الجملة مستأنفة لا حال ، إلا إن جعلت مقدرة ، وأن كراهيتهم للقتال بعد الخروج لا قبله أو عنده كما تراه في القصة إن شاء الله .

(يَجَادِلُونَكَ) أى ذلك الفريق (فى الحق) الذى هو إثارة الجهاد عن تلقى الغير عكس ما يريدون ، أو فى إظهار الحق الذى هو الإسلام بالجهاد (بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ) وقرأ ابن مسعود بين للبناء للمفعول وإسقاط التاء (لَهُمْ) ما اسم أى بعد الذى تبين لهم ، وأنهم ينصرون ، سواء توجهوا للغير أو للقتال ، ولا يخفى أن القتال الموعود بالنصر فيه أولى أو مصدرية ففى تبين ضمير الحق .

(كأنمّا يساقون إلى الموت وهم ينتظرون) يشاهدون أسبابه كمن جُرَّ إلى إنسان يذبحه ، وقد رأى في يده موسى ، بالغوا في الجدل كراهة للقتال كراهة المسوق للموت المشاهد لأسبابه ، ودل ذلك على أن جدالهم لشدة فزعهم ورعبهم ، وجملة هم ينتظرون حال من الواو ، وقيل : إن ذلك في المشركين ، يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الإسلام بعد ما ظهر بدلائله ، كأنما يساقون حين يؤمرون به إلى الموت وهم ينتظرون •

(و) اذكروا (إذ يَعدِّكم) وقرأ مسلمة بن محارب بإسكان دال يعدكم ، قال أبو الفتح : لتوالى الحركات (اللهُ إِحْدَى) وقرأ ابن محيصن بوصل همزة إحدى فيما ذكر عنه ، ولا وجه له ، ولعله لم يكن الهمزة فتوهم الراوى أنه وصلها (الطائِفَتَيْنِ) طائفة أبى سفيان مع العير ، وطائفة أبى جهل مع النفير (أنْهَا لَكُمْ) بدل اشتغال من المفعول الثانى وهو إحدى •

قال عبد الرحمن الثعالبي في الأنوار في آيات النبي المختار ، عن ابن عباس : لما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبى سفيان مقبلا من الشام ، ندب المسلمين إليهم وقال : « هذه عير قريش فيها أموالهم فاخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها » فانتدب الناس ، فخف بعضهم وثقل بعضهم ، وذلك أنهم لم يظنّون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يلقي حربا ، وكان أبو سفيان حين دنا من الحجاز بتجسس الأخبار ، ويسأل من لقي من الركبان تخوفا ، حتى أصاب خبرا من بعض الركبان أن محمداً استنفر أصحابه إليك ، فحذر عند ذلك ، فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري إلى مكة يستنفر قريشا إلى أموالهم ، ويخبرهم أن محمدا قد عرض لها في أصحابه ، فخرج ضمضم سريعا إلى مكة •

وكانت عاتكة بنت عبد المطلب قد رأت قبل قدوم ضمضم مكة بثلاث ليال رؤيا أفزعته فقالت لأخيها العباس : يا أخى والله لقد رأيت رؤيا أفزعتنى وخفت أن يدخل على قومك منها شر ومصيبة ، فاكتم عنى ما أحذثك ، فقال لها : وما رأيت ؟ قالت : رأيت راكبا أقبل على بعير له حتى وقف بالأبطح ، ثم صرخ بأعلى صوته ألا انفروا يا آل غدر لمصارعكم فى ثلاث ، فاجتمع الناس إليه ، ثم دخل المسجد والناس يتبعونه ، فبينما هم حوله مثل به بعيره على ظهر أبى قيس ، فصرخ بمثلها ، ثم أخذ صخرة فأرسلها ، فأقبلت تهوى حتى كانت بأسفل الجبل أرفقت ، فما بقى بيت ولا دار بمكة إلا دخلتها فلقه منها ، قال العباس : والله إن هذه لرؤيا وأنتِ فاكتميتها ولا تذكرىها لأحد .

ثم خرج العباس ، فلقى الوليد بن عتبة بن ربيعة ، وكان له صديقا فذكرها له واستكتمه إياها ، فذكرها الوليد لأبيه فغشى الحديث حتى تحدثت به قريش ، قال العباس : فغدوت لأطوف بالبيت وأبو جهل فى رهط من قريش قعود يتحدثون برؤيا عاتكة ، فلما رآنى أبو جهل قال : يا أبا الفضل إذا فرغت من طوافك فأقبل إلينا ، فلما فرغت أقبلت حتى جلست فقال لى : يا بنى عبد المطلب ، متى حدثت فيكم هذه النبىة ؟ قلت : وماذا ؟ قال : تلك الرؤيا التى رأت عاتكة ، فقلت : وما رأت ؟ فقال : يا بنى عبد المطلب أما رضيتم أن يتنبأ رجالكم حتى تتنبأ نساؤكم ، قد زعمت عاتكة فى رؤياها أنه قال انفروا فى ثلاث فسنتربص بكم هذه الثلاث ، فإن يكن حقا ما تقول فسيكون ، وإن تمض الثلاث ولم يكن من ذلك شىء نكتب عليكم كتابا أنكم أكذب أهل بيت فى العرب .

قال العباس : فوالله ما كان منى إليه كبير إلا أنى جحدت ذلك وأنكرت أن تكون رأت شيئا ثم تفرقنا ، فلما أمسيت لم تبق امرأة

من بنى عبد المطلب إلا أنتنى فقالت : أقررتم لهذا الفاسق الخبيث أن يقع في رجالكم ، ثم قد تناول النساء وأنت تسمع ، ثم لم يكن عندك شيء غير لشيء أما سمعت ؟ قلت : قد والله فعلت ، ما كان منى إليسه كبير ، وايم الله لأتعرضن له ، فإن عاد لأكفيكنه .

فغدوت في اليوم الثالث من رؤى عاتكة وأنا حديد مغضب ، أرى أنى قد فاتتى منه أمر أحب أن أدركه ، قال : فدخلت المسجد فرأيتته ، فوالله إنى لأمشى نحوه أتعرض له ليعود لبعض ما قال فأقع به ، وكان رجلا خفيفا حديد الوجه ، حديد اللسان ، حديد النظر ، إذ خرج نحو باب المسجد يشتد فقلت في نفسى ما له لعنه الله أكل هذا فرقا منى أن أشاتمته ، فإذا هو قد سمع ما لم أسمع صوت ضمضم بن عمرو الغفارى يصرخ ببطن الوادى واقفا على بعيره ، قد جدع بعيره ، وحول رحله ، وشق قميصه ، وهو يقول : يا معشر قريش اللطيمة اللطيمة ، أى مال التجارة أموالكم مع أبى سفيان عرض لها محمد في أصحابه ، لا أرى أن تدركوها ، الغوث الغوث ، فشغلنى عنه وشغله عنى ما جاء من الأمر ، فتجهز الناس سراعا وقالوا : يظن محمد وأصحابه أن تكون كعير ابن الحضرمى ، والله ليعلمن غير ذلك ، فكانوا بين خارج وباعث مكانه رجلا ، ولم يتخلف من أشرافهم أحد إلا أبو لهب ، بعث مكانه العاصى ابن هشام .

ولما فرغوا من جهازهم ، ذكروا ما بينهم وبين بنى بكر بن عبد منات فخافوهم أن يأتوهم من خلفهم ، فكاد ذلك أن يثنيهم ، فغلبا لهم إبليس في صورة سراقه بن مالك ابن جشعم ، وكان من أشراف كنانة فقال : لنا لكم جار من أن تأتيكم كنانة من خلفكم بشيء تكرهونه ، فخرجوا سراعا .

وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لثمانى ليال خلون من شهر رمضان فى أصحابه ، ودفع اللواء إلى مصعب بن عمير بن هاشم ابن عبد مناف بن عبد الدار ، وكان أبيض ، وكان أمام رسول الله صلى الله عليه وسلم رايتان سوداوان ، إحداهما مع على والأخرى مع بعض الأنصار ، وجعل على الساقة قيس بن أبى صعصعة أخا بنى مازن بن النجار ، وكانت راية الأنصار مع سعد بن معاذ ، فسلك رسول الله صلى الله عليه وسلم طريقه من المدينة إلى مكة ، حتى إذا كان قريبا من الصفراء ، وهى قرية بين جبليْن ، أحس به أبو سفيان ، فضرب وجهه عيره عن الطريق فساحل بها ، وترك بدرا بيسار ، ثم ارتحل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلك ذات اليمين على واد يقال له ذفران ثم نزل وأتاه الخبر عن قريش بمسيرهم ليمنعوا عيرهم ، فاستشار الناس وأخبرهم عن قريش .

فقال أبو بكر رضى الله تعالى عنه وقال وأحسن ، ثم قام عمر رضى الله عنه فقال وأحسن ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : امض لما أمرك الله فنحن معك ، والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ما دامت منك عيون تطرف ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم [ثم قال المقداد] : فوالذى بعثك بالحق نبيا لو سرت بنا إلى برك الغماد لجادلنا معك من دونه حتى تبلغه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا ، دعا له به .

ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أشيروا على » وإنما يريد الأنصار ، فقال له سعد بن معاذ ، وقيل : سعد بن عبادة بناء على أنه حضر بدرا ولعلمهما جميعا تكلما : والله لكأنك إيانا تريد يا رسول الله ،

قال : « أجل » قال : فقد آمننا بك وصدقناك ، وشهدنا أنما جئت به هو الحق ، وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة ، فامض يا رسول الله لما أردت فتحن معك ، فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ، وما نكره أن تأقى بنا عدونا غدا إنا لصبر في الحرب ، صدق في اللقاء ، لعل الله يريك فينا ما تقر به عينك ، فسر بنا على بركة الله ، فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول سعد ونشطه ذلك •

ثم قال : « سيروا وأبشروا فإن الله سبحانه قد وعدني إحدى الطائفتين والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم » ثم ارتحل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذا فران حتى نزل قريبا من بدر ، فركب هو صلى الله عليه وسلم وأبو بكر رضى الله عنه حتى وقفا على شيخ من العرب فسألاه عن قريش وعن محمد وأصحابه ، وما بلغه عنهم ، فقال الشيخ : لا أخبركما حتى تخبراني ممن أنتما ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا أخبرتنا أخبرناك » فقال : وذاك بذاك ؟ قال : « نعم » قال الشيخ : فإنه بلغنى أن محمدا وأصحابه خرجوا يوم كذا وكذا ، فإن كان صدقنى الذى أخبرنى فهم اليوم بمكان كذا وكذا للمكان الذى فيه جند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبلغنى أن قريشا خرجوا يوم كذا وكذا ، فإن كان الذى أخبرنى صدقنى فهم اليوم بمكان كذا وكذا للمكان الذى به قريش ، فلما فرغ من خبره قال : ممن أنتما ؟ فقال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نحن من ماء » ثم انصرفنا عنه ، قال يقول الشيخ : ما ماء من ماء العراق •

قال ابن هشام : يقال الشيخ سفيان الضمى • قال ابن إسحاق : ثم رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه ، فلما أمسى بعث

على بن أبى طالب ، والزبير بن العوام ، وسعد بن أبى وقاص فى نفر من أصحابه إلى ماء بدر يلتصقون الخبر له عليه ، فأصابوا راوية لقريش فيهم أسلم غلام ابن الحجاج ، وأبو يسار غلام ابن العاصى ، فأتوا بهما فسألوهما ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلى ، فقالا : نحن سقاة قريش ، فكره القوم خبرهما ورجوا أن يكونا لأبى سفيان فضربوهما فأطلقوهما ، فقالا : نحن لأبى سفيان فتركوهما ، وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاته وقال : « إذا صدقاكم ضربتوهما وإذا كذباكم تركتوهما صدقا والله إنهما لقريش أخبرانى عن قريش » قالوا : هم وراء هذا الكتيب الذى ترى بالعدوة القصوى ، فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كم هم ؟ » قالوا : كثير ، قال : « ما عدتكم ؟ » قالوا : ما ندرى ، قال : « كم تنحرون كل يوم ؟ » قالوا : يوما تسعا ويوما عشرا ، قال صلى الله عليه وسلم : « القوم ما بين تسعمائة والألف » ثم قال لهما : « فمن فيهم من أشرف قريش ؟ » قال : عتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، وأبو البختري ، وحكيم بن حزام ، ونوفل بن خويلد ، والحارث بن عامر بن نوفل ، وطعيمة بن عدي ، والنظر بن الحارث ، وزمعه بن الأسود ، وأبو جهل ، وأميمة بن خلف ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج ، وسهيل بن عمرو ، وعمرو بن عبد ود ، فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال : « هذه مكة قد ألقت إليكم أفلاذ كبدها » .

وأقبلت قريش ، فلما نزلوا الجحفة رأى جهم بن الصلت بن مخزومة بن عبد المطلب بن عبد مناف رؤيا ، فقال : إني رأيت فيما يرى النائم ، وإني لبين النائم واليقظان ، أن رجلا أقبل على فرس حتى وقف ومعه بعير له ، ثم قال : قتل عتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، وأبو الحكم يعنى أبا جهل ، وأميمة بن خلف ، وفلان وفلان ، فعدد رجالا ممن قتل يوم بدر من

أشراف قريش ، ثم رأيته ضرب في لبة بعيره ، ثم أرسله في العسكر
فما بقى خباء في العسكر لم يصبه نضح من دمه ، قبلغت أبا جهل فقال :
وهذا أيضا نبي آخر من بنى المطلب سيعلم من المقتول غدا •

قال ابن إسحاق : ولما رأى أبو سفيان أنه قد أحرز عيره أرسل
إلى قريش إنكم إنما خرجتم لتمنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم ، فقد سلمت
لكم ، فارجعوا ، فقال أبو جهل : والله لا نرجع حتى نرد بدرا ، وكان
بدر موسما من مواسم العرب ، يجتمع لهم به سوق كل عام ، فنقيم
عليه ثلاثا ، فنحر الجزر ، ونطعم الطعام ، وتعزف علينا القينات ،
ونشرب الخمر ، فتسمع العرب لمخرجنا ، وإن محمدا لم يصب العير ،
وإننا قد أذللناه ، فامضوا •

وقال الأخنس بن شريق ، وكان حليفا لبني زهرة : يا بني زهرة
قد نجى الله أموالكم فارجعوا أو اجعلوني أجبنها لا ما يقول هذا
يعنى أبا جهل فأطاعوه ورجعوا ، فلم يشهدا زهرى واحد ، ولم يكن
من قريش بطن إلا وقد نفر منهم ناس إلا بنى عدى لم يخرج منهم
رجل •

وقال سعد بن معاذ : يا نبي الله ألا نبني لك عريشا تكون فيه وتبعد
عنده ركباتك ، ثم تلقى عدونا فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا كان
ذلك ما أحببنا ، وإن كانت الأخرى جلست على ركائبك فلاحقت بمن وراءنا
من قومنا ، فقد تخلف عنك أقوام يا رسول الله ما نحن بأشد لك حبا
منهم ، ولو ظنوا أن تلقى حربا ما تخلفوا عنك ، يمتك الله بهم ،
يناصحونك ويجاهدون معك ، فأنشئ رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا
ودعا له بخير ، ثم بنى لرسول الله صلى الله عليه وسلم عريشا ، فكان
فيه •

قال عمر رضى الله عنه : قال رسول الله صلى الله وسلم : « هذا مصرع فلان غدا إن شاء الله ، هذا مصرع فلان » هو الذى بعثه بالحق ما أخطأ الحدود التى حد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجعلوا فى بئر بعضهم على بعض ، فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتهى إليهم فقال : « يا فلان يا فلان يا فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا فإنى قد وجدت ما وعدنى ربى حقا » قال عمر ، يا رسول الله كيف تكلم أجسادا لا روح فيها ؟ قال : « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم غير أنهم لا يستطيعون أن يردوا على شينا » .

وعن أنس : انطلقوا حتى نزلوا بدرا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هذا مصرع فلان ، هذا مصرع فلان » ويضع يده على الأرض ، فما خالف أحدهم مصرعه ، وكان لواء المشركين يوم بدر مع جهل ، فساروا حتى كانوا بطرف الشعب ، بعث عتبة بن ربيعة غلاما له نحو مغرب الشمس طليعة ، فسار فى الوادى حتى إذا كان فى وجه الصبح ، بعث النبی صلى الله عليه وسلم الزبير بن العوام ، وسعد ابن أبى وقاص فقال لهما : « سيرا فكأنكما ستلقيان طليعة للمشركين غلاما لعتبة بن ربيعة فأتينى به » فسارا حتى إذا كانا بالوادى أصابا العبد فى وجه الصبح فأسراه ، وأتيا به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للغلام : « أخبرنى عن قومى ؟ » فقال : كيف تسألنى عنهم وقد بعثت إلى عن بيعة فأخذتنى فاسأل الذى أخبرك عنى فليخبرك عن قومك ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أما إنه يصدقنى عن قومى إذا أخبرنى » ثم قال له العبد : سل عما شئت ، قال : « من أرسلك ؟ » قال عتبة بن ربيعة ، ثم ذكر له عددا من أشراف الكفار .

ثم إن قريشاً ارتحلت حين أصبحت ، فأقبلت فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم تصوب من الكتيب إلى الوادي قال : « اللهم هذه قريش قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسوك ، اللهم فنصرك الذي وعدتني ، اللهم أحنهم بغداة » فأجاب الله دعوته ، قال : فلما نزل الناس أقبل نفر من قريش حتى وردوا حوض النبي صلى الله عليه وسلم فيهم حكيم بن حزام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دعوهم فما شرب منه يؤمئذ أحد إلا قتل » إلا ما كان من حكيم بن حزام فإنه لم يقتل ، ثم أسلم بعد ذلك فحسن إسلامه ، فكان إذا اجتهد في يمينه قال : والذي نجاني من يوم بدر •

فلما اطمأنت قريش بعثوا عمير بن وهب الجمحي فقالوا : احذر لنا أصحاب محمد ، فاستجال بفرسه حول العسكر ، ثم رجع إليهم فقال : هم ثلاثمائة رجل يزيدون قليلاً أو ينقصون قليلاً ، ولكن أمهلوا حتى أنظر هل للقوم كمين أو مدد ؟ فغضب في الوادي حتى بعد فلم ير شيئاً ، فرجع إليهم فقال : ما رأيتم شيئاً قد رأيتم يساً معشر قريش البلبايس تحمل المنايا ، نواضح يثرب تحمل المسوت الناقع ، قوم ليس لهم منعة ولا ملجأ إلا سيوفهم ، والله ما إن يقتل رجل منهم حتى يقتل رجل منكم ، فإذا أصابوا أعدادهم فما خير العيش بعد ذلك فرأوا رأيكم ، فلما سمع حكيم بن حزام ذلك مشى في الناس ، فأتى عتبة بن ربيعة يسأله الرجوع بالناس وترك القتال ، فوافقه على ذلك ، فغضب أبو جهل وأبى وحرش على القتال ، وأفسد على الناس الرأي ، فحميت الحرب ، وتراحف الناس ، ودنا بعضهم من بعض ، وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن لا يحملوا حتى يأمرهم ، وقال : « إن اكتفتهم القوم فانضحوهم عنكم بالنبل » •

وكانت وقعة بدر يوم الجمعة ، وفي صبيحة سبع عشر من شهر رمضان ، وقيل : يوم الاثنين ، قال البراء بن عازب : حدثني أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرأ أنهم كانوا عدة أصحاب طالوت الذين جاوزوا معه النهر بضعة عشر وثلاثمائة .

قال ابن إسحاق : وخرجت قريش وهم تسعمائة وخمسون مقاتلا ، وقيل : ألف ومعهم مائتا فرس يقودونها ، وقيل مائة وسبعمائة بغير ، وكان عقبة بن أبى معيط بمكة ، والنبي صلى الله عليه وسلم مهاجر بالمدينة يقول :

يا راكب الناقة القصوى تهاجرنا

عما قليل ترانى راكب الفرسى

أعلل الرمح فيكم ثم أنهله

والسيف يأخذ فيكم كل ملتبسى

فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقد بلغه قوله : « اللهم كبه لخنزيره وأصرعه » قال فجمع به فرسه يوم بدر فأخذه عبد الله بن مسلمة العجلانى ، فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عاصم بن ثابت فضرب عنقه صبورا ، وقاتل عكاشة بن محصن يوم بدر بسيفه حتى انقطع في يده ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه جزلا من حطب فعاد سيفا في يده طويل القامة ، شديد المتن ، أبيض الحديد ، فقاتل به حتى فتح الله تبارك وتعالى على المسلمين ، وكان ذلك السيف يسمى العود ، ثم لم يزل عنده يشهد به المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى استشهد في قتال أهل الردة رضى الله عنه .

قال النسيلي : أما سيف عكاشة الذى كان جزلا من حطب ، فقد

قيل : إنه لم يزل متوارثا عند آل عكاشة ، وقد روى مثل قصة عكاشة في السيف ، لا عن عبد الله بن جحش •

وروى في مقتل أبي جهل فرعون هذه الأمة لعنه الله ، عن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه أنه قال : بينما أنا واقف يوم بدر ، نظرت عن يميني وشمالي ، فإذا أنا بين غلامين من الأصار حديثي السن ، فتمنيت أن لو كنت بين أضلع منهما ، فغمزني أحدهما فقال : يا عم هل تعرف أبا جهل ؟ قلت : نعم ، وما حاجتك إليه يا ابن أخي ؟ قال : أخبرت أنه يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والذي نفسى بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواه حتى يموت الأعجل ، فتمعجت لذلك ، فغمزني الآخر فقال مثلها ، قال : فلم أنشب أن نظرت إلى أبي جهل يزول في الناس ، وفي رواية يرفل في الناس ، وفي رواية يجول في الناس ، فقلت : ألا تريان ؟ هذا صاحبكما الذى تسألان عنه وابتدراه فضرباه بسيفيهما حتى قتلاه ، ثم انصرفا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبراه فقال : « أيكما قتله ؟ » فقال كل واحد منهما : أنا قتلته ، قال : « هل مسحتما سيفيكما ؟ » قالا : لا ، فنظر إلى السيفين فقال : « كلاكما قتله » وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح ، والرجلان معاذ بن الجموح ، ومعاذ بن عفراء •

وفي رواية عن عبد الرحمن بن عوف : إني لفي الصف يوم بدر ، إذ التفت فإذا عن يميني وعن يساري فتیان حديثا أنس ، فكانى لم آمن مكانهما إذ قال لى أحدهما سرا من صاحبه : يا عم أرنى أبا جهل ، فقلت : يا ابن أخي وما تصنع به ؟ قال : عاهدت الله إن رأيته أن أقتله أو أموت دونه ، فقال لى الآخر سرا من صاحبه مثله ، فما سرنى أنى بين رجلين بمكانهما ، فأشرت لهما إليه فشدا عليه مثل الصقرين حتى

ضرباه ، وهما ابنا عفراء ، قال أنس بن مالك : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ينظر لنا ما صنع أبو جهل » فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضرباه ابنا عفراء حتى برد ، فأخذ بلحيته فقال : أنت أبو جهل ؟ قال : وهل فوق رجل فقتلتموه أو قال قتله قومه ، أى لا يقال فى غير ذلك .

وعن موسى بن عقبة : أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وقف على القتلى ، فالتمس فيهم أبا جهل فلم يجده ، وعرف ذلك فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « اللهم لا يعجزنا فرعون هذه الأمة » فسعى له الرجال حتى وجده عبد الله بن مسعود مصروعا بينه وبين المعركة غير كبير ، وروى أن أبا جهل قال لابن مسعود لما وجده وبه رمق : لو غيرك قتلنى ، وروى أنه وجده وقد ضربت رجله فضربه بسيف غير طائل فلم يغن شيئا حتى سقط سيفه من يده ، فضربته حتى برد ، وروى أن أبا جهل وجده ابن مسعود وبه رمق فقال : هل أعمر من رجل قتلتموه .

وروى أنه لما فرغ القتال ، قال صلى الله عليه وسلم : « اللهم لا يعجزك فرعون هذه الأمة » يعنى أبا جهل ، وقد التمس فى القتلى ولم يوجد ، جعله معاذ بن عفراء من شأنه فقصده فضربه ضربة طيرت قدمه بنصف ساقه ، قال فضربنى ابنه عكرمة على عاتقى ، فطرح يدى وتعلقت بجلدته ، فجعلت أسحبها ، ولما أذنتى جعلت عليها قدمى فقطعتها ، ومر به أخى فضربه حتى أثبته ، ومر به ابن مسعود وبه رمق أعنى أبا جهل فقال : لمن الدبرة اليوم ؟ قال ابن مسعود : لله ورسوله .

وذكر أبو إسحاق : لما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم البشير يوم بدر بقتل أبى جهل استحلفه بالله الذى لا إله إلا هو لقد رأيته

قتيلا ، فحلف له ، فخر رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجدا ، وفي رواية ابن إسحاق : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يلتمس أبو جهل في القتلى ، فمر به ابن مسعود بآخر رمق ، فوضع رجله على عنقه قال : وكان قد آذاني بمكة ، ولكرني فقلت له : هل أخزأك الله يا عدو الله ؟ وفي رواية : فقال لي : لقد ارتقيت يا رؤيعة الغنم مرتقى صعبا ، ثم احتترزت رأسه ، وجئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله هذا رأس عدو الله أبي جهل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الله الذي لا إله غيره » وكانت يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قلت : نعم ، والله الذي لا إله غيره ، ثم ألقيت رأسه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحمد الله .

قال السهلي : الله الذي لا إله غيره بالخفض عند سيبويه وغيره ، لأن الاستفهام عوض من الخافض عنده ، وإذا كنت مخبرا قلت : الله بالنصب عند المبرد ، وأجاز سيبويه الخفض أيضا لأنه قسم ، ولا يجوز إضمار حرف الجر إلا في مثل هذا الموضع ، أو ما كثر استعماله جدا كما روى أن رؤبة كان يقول : خير عافاك الله إذا قيل له كيف أصبحت ، وذكر السهيلي ، عن قاسم بن ثابت : أن قريشا لما توجهت إلى بدر مرة هاتفت من الجن على مكة في اليوم الذي وقع بهم المسلمون ينشد بأنفذ صوت ، ولا يرى شخص :

أزار الحنفيون بحدراً وقيعة

سينقض منها ركن كسرى وقيصرا

أبادت رجالا من لؤى وأبرزت

خرائد يضرين الترائب حسرا

فيسا ويح من أمسى عدو محمد
لقد جاز عن قصد الهدى وتحيرا

فقال قائلهم : مَنْ الحنفيون ؟ فقالوا : محمد وأصحابه ، يزعمون أنهم على دين إبراهيم الحنيف ، ثم لم يلبثوا أن جاءهم الخبر اليقين بمصاب قریش ، وذكر أبو سعيد النيسابوري : أنه لما توجه المشركون إلى بدر ، وكان فتیان ممن تخلف عنهم سمارا بذى طوى ، ولا ينامون حتى يذهب صدر الليل يتتاشدون الأشعار ، ويتحدثون فبينما هم كذلك ليلة إذ سمعوا صوتا قريبا منهم ، ولا يروا القائل رافعا صوته يتلغى :

أزار الحنفيون بدرا مصيبة
سينقض منها ركن كسرى وقيصرا
أرنت لهم صم الجبال وأفزعت
قبائل ما بين الوتير وخيبرا
أساخت جبال الأخشبين وجـ
ردت حرائر يضرين الترائب حسرا
وياويح من أمسى عدو محمد
لقد ذاق ذلا في الحياة وخسرا

فخرجوا فزعين حتى أتوا الحجر ، فوجدوا مشيخة جلة فأخبروهم الخبر ، فقالوا لهم : إن كان ما تقولون حقا فإن محمدا وأصحابه يسمون الحنيفية ، فما بقى أحد من الفتیان الذين كانوا بذى طوى إلا وعك ، فما مكثوا إلا ليلتين أو ثلاثا حتى تقدم الحيسمان الخزاعى بخبر أهل بدر •

قال ابن إسحاق : وكان أول من قدم مكة بمصاب قريش
الحيسمان بن عبد الله الخزاعي ، فقالوا له : ما وراك ؟ قال : قتل عتبة
ابن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة ، وأبو الحكم بن هشام ، وأمّية بن خلف ،
وزمعة بن الأسود ، ونبيه ومنبه ، وأبو البحتري ، فلما جعل يعدد
أشراف قريش قال صفوان بن أمّية ، وهو قاعد عند الحجر : والله إن
يعقل هذا فسلوه عنى ، قالوا : ما فعل صفوان بن أمّية قال : ها هو ذاك
جالس في الحجر ، وقد والله رأيت أباه وأخاه حين قتلًا .

قال أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم : كنت غلاما
للعباس بن عبد المطلب ، وكان الإسلام قد دخلنا أهل البيت ، فأسلم
العباس وأسلمت أم الفضل ، وكان العباس يكتنم إسلامه ، وكان أبو لهب
قد تخلف عن بدر ، فلما جاءه الخبر عن مصاب أصحاب بدر كبته الله
وأخزاه ، ووجدنا في أنفسنا قوة وعزا ، وكنت أنحت الأقداح في حجرة
زمزم ، فوالله إننى لجالس فيها أنحت أقداحى وعندى أم الفضل
جالسة ، وقد سرنا ما جاعنا من الخبر ، إذ أقبل أبو لهب يجز رجله
بشر ، حتى جلس على طنب الحجرة ، فكان ظهره إلى ظهري ، فبينما
هو جالس إذ قال الناس : هذا أبو هبعيان بن الحارث بن عبد المطلب
قد قدم ، فقال أبو لهب : هلم إلى فعندك لعمرى الخبر ، فجلس إليه
والناس قيام عليه ، فقال : يا ابن أخى كيف كان أمر الناس فقال : والله
ما هو إلا أن لقينا القوم فمنحناهم أكتافنا يقتلوننا كيف شاعوا
ويأسروننا كيف شاعوا ايم الله مع ذلك ما لت الناس ، لقد لقينا رجالا
بيضا على خيل بلق بين السماء والأرض ، لا يقوم لها شيء .

قال أبو رافع : فرفعت طنب الحجرة بيدي ، ثم قلت : تلك والله
الملائكة ، فرفع أبو لهب يده ففرض وجهى ضربة شديدة ، وثاورته

فاحتملنى فضرب بى الأرض ، ثم برك على يضرينى ، وكنت رجلا ضعيفا فقامت أم الفضل إلى عمود من عمد الحجرة ، فأخذته فضربت به ضربة شديدة ، فلقت فى رأسه شجة منكرا ، وقالت : استضعفته أن غاب عنه سيده ، فقام موليا ذليلا ، فوالله ما عاش إلا سبع ليال حتى رماه الله بالعدسة فقتلته ، وهى قرحة [تصيب الإنسان] تتشاوم العرب بها ، ويرون أنها تعدو أشد العدو فلما أصابت أبا لهب تباعد عنه بنوه وبقي بعد موته ثلاثا لا تقرب جنازته ، ولا يحاول دفنه ، فلما خافوا السببة فى تركه حفروا له ثم دفعوه بعود فى حفرة ، وقذفوه بالحجارة من بعيد حتى واروه ، قاله الطبرى •

قال أبو سعيد : تركوه فى بيته حتى انشق ، وحينئذ ضموه إلى جدار وقذفوا عليه الحجارة من خلف الحائط حتى واروه ، وكذا قال يونس بن بكير أنهم لم يحفروا له ، ولكن أسندوه إلى حائط وقذفوا عليه الحجارة من خلف الحائط حتى واروه ، ورأى أبا لهب بعض أهله فى المنام بشر حال ، فقال : ما لقيت بعدكم راحة ، غير أنى شقيت فى مثل هذه ، وأشار إلى النقرة بين السبابة والإبهام بعقوى ثوبية هذه ، أرضعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره البخارى والله أعلم بصحته أو بطلانه •

وروى غيره من قومنا أن الذى رآه أخوه العباس بن عبد المطلب ، وأنه قال : مكثت حولا بعد موت أبى لهب لا أراه فى النوم ، ثم رأيته فى شرحال ، فقال : ما لقيت بعدكم راحة إلا أن العذاب يخفف عنى كل يوم اثنين ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين ، فبشرت أبا لهب بمولده ثوبية مولاته فأعتقها ، فنفعه وهو فى النار ،

والله أعلم بصحته أو بطلانه أيضا ، وذلك أن الإشراف محيط للعمل ، فكيف يسقى به أو يخفف به العذاب في الآخرة •

وذكر إمام الأندلس أبو عمرو بن عبد البر ، عن ابن عمر أنه قال : خرجت مرة فمررت بقبر من قبور الجاهلية ، فإذا رجل خرج من القبر يتأجج نارا ، في عنقه سلسلة ، ومعى إداوة من ماء ، فقال لى : يا عبد الله اسقنى ، فقلت : عرفنى فننادنى باسمى أو كلمة تقولها العرب يا عبد الله ، إذ خرج رجل من القبر فقال : يا عبد الله لا تسقه ، فإنه كافر من الذين قتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ببدر ، ثم أخذ السلسلة فاجتذبه فأدخله القبر ، ولعله أراد بالقبر مدفنه ، فإنه ألقى في البئر مع غيره •

وقد روى نافع ذلك عن ابن عمر ، وذكر أن ذلك ببدر ، وأن الرجل خرج من الأرض ، وأن الأسود خرج معه ، ماسكان بطرف سلسلة متصلة بعنقه ، وأنه اجتذبه وأدخله الأرض ، قال بن عمر : فأخبرت النبى صلى الله عليه وسلم ، فقال : « أو قد رأيته ، ذلك عدو الله أبو جهل وهو عذابه إلى يوم القيامة » •

وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الفراغ من الحرب ، عبد الله بن رواحة بشيرا إلى أهل العالية ، وزيد بن حارثة إلى أهل السافلة ، قال أسامة بن زيد : أتانا الخبر حين سويننا على رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن زيد بن حارثة قد قدم فجنته وهو واقف بالمصلى ، قد غشية الناس وهو يقول : قتل تبة بن ربيعة ، وشيبة ابن ربيعة ، وأبو جهل بن هشام ، وزمعة بن الأسود ، وأبو البحتري ، والمعاصى بن هشام ، وأميرة بن خلف ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج ، فقلت : يا أبتى أحق هذا ؟ قال : نعم والله يا بنى •

ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم قافلاً إلى المدينة ، ومعه الأسارى فيهم عقبة بن أبى معيط ، والنظر بن الحارث ، حتى إذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصفراء أمر بقتل النظر بن الحارث ، فقتله على ، ثم أمر بقتل عقبة بن أبى معيط ، ولما بلغ النجاشى مقتل قريش ببدر ، وما أظفر الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم ، خرج في ثوبين ، ثم جلس على الأرض ، ثم دعا جعفر بن أبى طالب وأصحابه وقال : أياكم يعرف بدرا فأخبروه ، فقال النجاشى : أنا عارف بها ، قد رعيت الغنم فى جوانبها من الساحل على بعض مياهها ، ولكن أردت أن أثبت منكم ، قد نصر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ببدر ، فاحمدوا الله تعالى على ذلك .

وذكر السهيلي : أنه أرسل إلى المسلمين الذين عنده ، وهم جعفر وأصحابه ، فدخلوا عليه فإذا هو قد لبس المسوح ، وقعد على الرماد والثراب فقالوا له : ما هذا أيها الملك ؟ فقال : إنا نجد فى الإنجيل أن الله سبحانه إذا أحدث لعبده نعمة وجب على العبد أن يحدث لله تواضعا ، وأن الله تعالى قد أحدث إلينا وإليكم نعمة عظيمة ، وهى أن النبى صلى الله عليه وسلم بلغنى أنه التقى هو وعدوه بواد يقال له بدر ، كثير الأراك كنت أرعى فيه الغنم على سيدى رجلا من بنى ضمرة ، وأن الله سبحانه قد هزم أعداءه فيه ، ونصر دينه .

وكان سهيل بن عمرو قد قام فى قريش خطيبا عندما استنفرهم أبو سفيان بالعر ، فقال : يا آل غالب أتركون أنتم محمداً والمصبات من أهل يثرب ، يأخذون غيركم وأموالكم ، من أراد مالا فهذا مالى ، ومن أراد قوة فهذه قوة ، فلما أسر يوم بدر قال عمر رضى الله عنه : يا رسول الله انزع ثنيتى سهيل بن عمرو يدلع لسانه ، فلا يقوم عليك

خطيبا في موطن أبدا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أمثل به فيمثل الله بى وإن كنت نبيا أنه عسى أن يقوم مقامى لا تذمه » فكان كما أخبر النبى صلى الله عليه وسلم ، أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه ، فكان له مقام محمود في تثبيت أهل مكة بعد وفاة النبى صلى الله عليه وسلم .

وأسر أبو عزة عمرو بن عبد الله فقال : يا رسول الله لقد عرفت مالى من مال ، وإنى لذو حاجة وبنات ورجال ، فامتن على من الله عليك ، فمن عليه ، وأخذ عليه أن لا يظاھر أحدا عليه ، ولم يف بالعهد فقتله النبى صلى الله عليه وسلم في غزوة أحد ، وله قال النبى صلى الله عليه وسلم : « لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين » انتهى .

وغزوة بدر أعظم غزوات الإسلام ، إذ منها كان ظهوره ، ومنها أذل الله الكفار ، نزل جبريل عليه السلام على النبى صلى الله عليه وسلم فقال : كيف تعدون أهل بدر فيكم ؟ قال : « خيرنا أو من خيرنا » قال : كذلك الملائكة الذين حضروها عندنا .

وذكر بعضهم أنه خرج لبدر يوم السبت لاثنتى عشرة خلت من رمضان ، على رأس تسعة عشر شهرا ، واستحلف على المدينة أبا لثابة الأنصارى ، وخرجت الأنصار ولم تخرج قبل ذلك معه ، وأن عدة من خرج من المسلمين ثلاثمائة وخمسة ، وضرب الثمانية بسهمهم وأخروهم لم يحضروها وأن معهم ثلاثة أفراس : بعرجة بوزن دحرجة للمقداد ، واليعسوب للزبير ، والسبيل لمرثد الغنوى ، وسبعون بعيرا ، وأن أبا سفيان كان بالشام في ثلاثين راكبا منهم : عمرو بن العاص ، ومخرمة ابن نوفل الزهرى ، وقيل : في أربعين ، ومعهم مال عظيم .

وأنه صلى الله وسلم أتاه خبر خروج قريش انع العير وهو بالروحاء ، وما استشار الناس في حرب النفي ، أو طلب العير ، حتى كان في ذفران ، وقيل : أتاه الخبر وهو في ذفران ، وأنه أخذ في الروحاء عينا لهم أخبره بخبرهم ، وبعث عينا من جهينة حليفا للأنصار يدعى أريقط ، فأتاه أيضا بخبرهم ، وكان صلى الله عليه وسلم يقول : أشيروا على أيها الناس وتكلموا كما مر ، وإنما أراد الأنصار لأنهم حين بايعوه بالعقبة قالوا : يا رسول الله إنا برآء من ذمامك حتى تصل إلى دارنا ، فإذا وصلت فأنت في ذمامنا ، نمنعك مما نمنع منه أنفسنا وأبنائنا ونساعنا ، وكان صلى الله عليه وسلم يتخوف أن لا تكون الأنصار ترى عليها نصرته إلا ممن غشيه بالمدينة من عدوه ، وأن ليس عليهم أن يسيروا معه إلى عدو من بلادهم •

وأنه لما التقى الجمعان خرج عتبة بن ربيعة بين أخيه شيبة بن ربيعة ، وابنه الوليد بن عتبة ، ودعى للمبارزة ، فخرج إليه عوف ومعاذ ابنا الحارث ، واسم أمهما عفراء ، وعبد الله بن رواحة ، فقالوا : من أنتم ؟ فقالوا : رهط من الأنصار ، فقالوا : ما لنا فيكم حاجة ، ثم نادى مناديتهم : يا محمد أخرج إلينا أكفأنا من قومنا ، فقال صلى الله عليه وسلم : « قم يا أبا عبيدة بن الحارث ، قم يا حمزة ، قم يا علي » فلما دنوا منهم قالوا : من أنتم ؟ فتسموا لهم ، قالوا : نعم أكفأ كرام ، فبارز أبو عبيدة وكان أسن القوم عتبة بن ربيعة ، وبارز حمزة شيبة بن ربيعة ، وبارز على الوليد بن عتبة وهو الصحيح ، وقيل بارز أبو عبيدة شيبة ، وحمزة عتبة ، فقتل على الوليد ، وقتل حمزة الذي بارزة ، واختلف أبو عبيدة ومن بارزه بضربتين ، فوقعت الضربة في ركة أبي عبيدة ، ومال حمزة وعلى الذي بارزه أبو عبيدة فأعاناه على قتله •

وقال : بارز على شيبة ، وحمزة عتبة وقتلاه ، وأبو عبيدة الوليد

وأكثر كل منهما جراحات الآخر ، ثم مال على حمزة على الوليد وقتلاه ، وحملأبأ عبيدة وهو غير مناسب ، لأن أبأ عبيدة وحمزة كانا شيخين كعتبة وشيبة ، بخلاف على والوليد فشابان ، ولم يجب صلى الله عليه وسلم إعانة حمزة وعلى لأبأ عبيدة ، وأن عكرمة بن أبأ جهل ضرب عكاشة ابن محصن بتخفيف الكاف وتشديدها [على عاتقه] فتعلقت بجلدة ، فبصق عليها صلى الله عليه وسلم فالتصقت ، وقيل : وضع رجله عليها فقام فانقطعت ، فجاء بها النبي صلى الله عليه وسلم فبصق عليها فالتصقت ومات في خلافة عثمان .

وأن قتلى المشركين طرحوا في قليب حفروه تيسيرا على الصحابة ، إلا أمية بن خلف فإنه ضخم وقد انتفخ في درعه حتى ملأها ، فالتقوا عليه ما غييه من التراب والحجارة ، وأما ما روى [أنه] نادى على القليب : « يا عتبة ويا شيبة ويا أبأ جهل ويا أمية » فوجهه أنه نادى أمية فيمن نادى وكان قريبا من القليب ، وكان من جملة رؤسائهم ، ونادى : « يا أهل القلب بشئ العشيرة أنتم ، كذبتومنى وصدقنى الناس » ولما قال له عمر : كيف تكلم الموتى ؟ قال : « ما أنتم بأسمع منهم لكن لا يجيبون » كما مر قالت عائشة : أراد أنهم يعلمون ، ثم قرأت : « إنك لا تسمع الموتى » والصحيح أنهم سمعوه للزيادة في الحسرة ، بأن أحياءهم الله وأسمعهم بأذانهم بناء على أن الروح ترد للميت كله أو من رأسه إلى نصفه قولان ، أو بأرواحهم بناء على أنها لا ترد ، وإذا جاز أن يعلموا جاز أن يسمعوا بأمر الله ، فالنبي ولو كان لا يسمع الموتى لكن إذا شاء الله أسمعهم ، أو بلغ الله صوته أسماعهم ، ومعنى الآية أن الله يوصل الموعظة إلى الأذان ويوفق لا أنت .

ومن آيات بدر الباقية : أنهم إذا اجتازوا بذلك الموضع يسمعون

كهينة طبل ملوك الوقت ، ويرون أن ذلك لنصر أهل الإيمان ، وليس كل واحد يسمع ذلك الصوت ، وعن بعضهم أنه لما فرغ من بدر في آخر رمضان وأول يوم من شوال ، بعث زيد بن حارثة بشيرا فوصل المدينة ضحى وقد نفضوا أيديهم من تراب رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا هو الصحيح ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم شهد دفن بنته رقية فقعد على قبرها ودمعت عيناه وقال : « أيكم لم يفارق الليلة ؟ » فقال أبو طلحة ، أنا والمفارقة الجماع ، فأمره أن ينزلها في قبرها ، وكان عثمان مجنبا وإلا فهو أحق بإنزالها لأنها زوجته ، وقد تخلف عن بدر لأجلها والصحيح أنه صلى الله عليه وسلم حضر دفن بنته أم كلثوم لا رقية .

وعن بعض أنه أمر بقتل عقبة بن أبى معيط عاصم بن ثابت عند انصرافه فقتله ، وجعل عبد الله بن كعب المازنى على الغنائم ، وأمر عليا بالصفراء بقتل النظر بن الحارث فقتله ، ولما خرج من مضيق الصفراء قسم الغنائم سواء ، وقدم المدينة قبل الأسارى بيوم ، ولما قدموا فرقتهم على الصحابة وقال : « استوصوا بهم خيرا » وقام النواح على قتلى قريش شهرا .

(وَتَوَدُّشُونَ) تمنون (أن غير ذات) صاحبة (الشوكة) الشدة والقوة ، وأصلها الحدة استعارة من واحدة الشوك (تَكُونُ لَكُمْ) والطائفة صاحبة الشوكة النفير الذى استنفرهم أبو سفيان ، نادى أبو جهل على الكعبة : يا أهل مكة النجاء النجاء على كل صعب وذلول ، يعنى بالنجاء الإسراع ، غيركم وأموالكم إن أصابها محمد فكن تفلحوا بعدها أبدا ، وجاعوا في كثر وسلاح تام ، والطائفة غير صاحبة الشوكة هى العير ، تمنوها لكثرة الخير فيها ، وقلة رجالها ، وهى أربعون رجلا أو ثلاثون كما مر ، فيهم أبو سفيان ، وعمرو بن العاص ، وعمرو بن هشام ، ومخرمة بن نوفل .

وروى أنه صلى الله عليه وسلم استشارهم في العير وقد ساحل بها أبو سفيان ، وبعدت وفاتت ، وفي النفيرو قالوا : العير أحب إلينا من لقاء العدو ، فتغير وجهه غضبا ، ثم رد عليهم فقال : « إن العير مضت على ساحل البحر ، وهذا أبو جهل قد أقبل » فقالوا : يا رسول الله صلى الله عليك ، عليك بالعير ودع العدو ، فقام أبو بكر فقال وأحسن ، ثم عمر كما مر ، ثم سعد بن عبادة كما مر ، وقيل : قال له سعد : انظر أمرك فوالله لو سرت إلى عدن لم يتخلف عنك رجل من الأنصار ، ثم قام المقداد بن عمرو فقال ما مر وأحسن ، ثم سعد بن معاذ فقال ما مر ، ولم يقل بعده : « أشيروا على أيها الناس » .

وروى أنه لما استشارهم قال بعضهم : هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له ، إنا خرجنا للعير ، فقال ما مر من أنها فاققت وأن هذا أبو جهل قد أقبل الخ ، وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين فرغ من بدر : عليك بالعير ليس دونها شيء ، فناداه العباس وهو في وثاقه : لا يصلح ، فقال له : « لم ؟ » قال : لأن الله وعدك إحدى الطائفتين ، وقد أعطاك ما وعدك ، قال : « صدقت » وقرأ أبو عمرو في رواية أبي حاتم بإدغام التاء الشوكة في تاء تكون .

(ويُرِيدُ الله أن يثبِتَ الحق) أن يثبت ويظهره (بكلماته) أى مما أوحى إليه من الأمر بقتال ذات الشوكة ، وأمر الملائكة بالنزول نصره وما قضى من الأسر والقتل ، أو إرادة ما سبق من ذلك في الأزل ، وقرأ أبو جعفر وشيبة في رواية عنهما بكلمته بالإنفراد ، وإرادة معنى الجمع ، أو معنى المفرد الجامع لذلك ، كأنه قيل : بأمره أو قضائه ، وزعم بعضهم أنها قراءة نافع .

(وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ) أى يستأصلهم كمن بدل بأول الشيء حتى أتى على دابره ، أى آخره ، فإما أن يراد قطعهم كلهم تحقيقاً على أن المراكفار قريش ، وهذا مبدأ قطعهم ، وما زالوا فى قلة حتى لم يبق واحد ، وإما أن يكون عبارة عن الغلبة ، وكلاهما وارد فى كلام العرب .

(لِيُحَقِّقَ الْحَقَّ) متعلق بمحذوف أى فعل ذلك ليحقق الحق (وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ) وليس هذا تكراراً بما قبله ، لأن هذا بيان لعله حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم على اختيار ذات الشوكة ، ولعله نصره على الكفار وما قبله إخباراً بما أراد الله ، وإظهار تفاوت ما بين إرادة الله وإرادة المسلمين ، فإن أرادوا العير حباً للعاجلة وسفاسف الأمور القليلة الفانية من بين أيديهم عن قريب ، وأراد الله معالى الأمور وما يرجع إلى عمارة الدين وعلوه ، وفوز الدارين ، ويجوز تقدير ذلك المتعلق مؤخراً للحرص ، ويجوز التعليق بيقطع ، ومعنى إبطال الباطل إزالته وقهر أهله .

(وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ) المشركون ذلك ، والجملة حال ، وعن الحسن : هذه الآية نزلت قبل قوله : « كما أخرجك ربك من بيتك بالحق » وكان يجىء جبريل بالآية فيقول : إن الله يأمرك أن تضعها بين كذا وكذا من السورة .

(إِذْ) بدل من إذ فى قوله : « وإذ يعدكم » على أن الوعد كان فى وقت الاستغاثة فيما زعم بعض ، أو مفعول لاذكروا محذوفاً مستأنفاً أو متعلق بيقق أو يبطل ، وزعم بعضهم أنه يجوز تعليقه ببيعدكم (تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ) وقرأ أبو عمرو فى رواية أبى حاتم بإدغام الذال فى التاء ، واستحسنها أبو حاتم ، والاستغاثة طالب الغوث ، والمراد

النصر ، قيل : لما علموا أنه لا بد من القتال أخذوا هم والنبي صلى الله عليه وسلم يقولون : رب انصرنا على عدوك ، وزعم بعض أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده ، ولفظ الجماعة تعظيم له .

وعن ابن عباس ، عن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم : لما كان يوم بدر ، نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف ، ثم مد يده فجعل يهتف بربه : « اللهم أنجز لى ما وعدتني ، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض » فما زال يهتف بربه ماداً يديه ، مستقبلاً للقبلة حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، فأتى أبو بكر رضى الله عنه ، فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ، ثم التزمه من ورائه وقال : يا نبي الله كفك منا شدتك ربك ، فإنه سينجز ما وعدك ، وفى ذلك نزل : « إذ تستغيثون ربكم » الخ .

وذلك الدعاء فى داخل العريش ، وفيه معه أبو بكر وحده ، وفى رواية ابن إسحاق أنه قال : خل بعض مناشدتك ربك ، قيل : قال : خل البعض ، ولم يقل خل الكل ، لأن جهاده فى ذلك الوقت كان الدعاء فقط .

وفى رواية أنه لما رأى كثرة العدو ، ركع ركعتين وأبو بكر عن يمينه وقال فى صلاته : « اللهم لا تخذلنى ، اللهم أنشدك ما وعدتني » وذلك كله بعد أن عدل صفوف أصحابه وأمرهم ونهاهم ، وبينما هو فى العريش مع أبى بكر إذ خفق خفقة ثم انتبه متبسماً فقال : « أبشر يا أبا بكر أتاك نصر الله هذا جبريل على ثنياه النقع » الثنايا : مع أسنان ، فى مقدم الفم اثنتان من فوق واثنتان من تحت ، والنقع الغبار ، ثم خرج من باب العريش يتلو : « سيهزم الجمع ويولثون الدبر » قال على : قاتلت يوم بدر شيئاً من القتال ، ثم جئت إلى رسول الله صلى

الله عليه وسلم أنظر ما صنع ، فإذا هو ساجد يقول : « يا حي يا قيوم »
ثم رجعت إلى القتال ، ثم جئت فإذا هو ساجد لا يزيد على ذلك ، ثم
ذهبت إلى القتال ، ثم جئت فإذا هو ساجد يقول ذلك ، ففتح الله عليه ،
ومات ستة رجال من المهاجرين ، وستة من الخزرج ، واثنان من الأوس .
من المهاجرين ، وستة من الخزرج ، واثنان من الأوس .

وإن قلت : كيف قال أبو بكر خل عنك بعض مناشدتك ربك أو
كفك مناشدتك ربك ؟

قلت : أجاب السهيلي نقلا عن شيخه بأن الغالب حينئذ على أبي بكر
الرجاء ، وعلى النبي صلى الله عليه وسلم الخوف ، وقال الخطابي : بالغ
في الدعاء شفقة على أصحابه ، وتقوية لقلوبهم ، إذ علموا أن دعاءه
مستجاب ، ولما قال له أبو بكر ذلك كف ، وعلم أنه استجيب له لما وجد
أبو بكر في نفسه من الطمأنينة ، وكان صلى الله عليه وسلم في تلك الحال
في مقام الخوف ، وهو أكمل حالات الصلاة ، وجاز عنده أن لا يقع
النصر يؤمئذ ، لأن وعده بالنصر لم يكن معينا لتلك الواقعة ، وإنما قال :
« اللهم إن تهلك هذه العصابة » الخ ، لأنه لو هلك ومن معه لم يبعث
داع إلى الإيمان ، لأنه خاتم النبيين ، وإنما تعب في الدعاء لرؤيته
الملائكة تنصب في القتال ، وأنصار الله يخوضون فيه ، والجهاد جهاد
سيف وجهاد دعاء ، ومن سنة الإمام أن يكون وراء الجند لا يقاتل ،
ولا يظن أحد أن أبا بكر أوثق بربه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
انتهى كلام الخطابي .

(فاستجاب لكم أني) باني وقرأ أبو عمرو في الرواية المشهورة ،
وقيل : الشاذة ، وعن ابن عمر في رواية بكسر الهمزة على تقدير القول ،
أو على إجراء استجاب مجرى قال (ممدتكم) مكثركم ومقويكم

(بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ) وقرأ عاصم والجحدري بألف بهمة فألف فلام مضمومة جمع ألف كفلس وأفلس ، وتوافق قراءته ما في آل عمران ، وكذا ما روى عنه وعن السدي بالآف •

(مُتَرَدِّفِينَ) بفتح الدال عند نافع ويعقوب ، أى متبعين بإسكان التاء وفتح الباء ، أى تبع الله غيرهم إياهم ، فهذا من أردف المتعدى لاثنتين ، وأنيب الثانى وحذف الأول ، فالمعنى على هذا أنهم مقدمة الجيش ، أو أتبعهم الله غيرهم ، أى جعلهم تابعين لغيرهم ، وهو كالأول لكن أنيب المفعول الأول ، والمعنى أنهم من خلف الجيش ، ولك أن تقول : هو من أردف التعدى لواحد ، فتعين هذا المعنى الثانى أى متبعين بشد التاء وفتح الباء ، وقرأ الباقون بكسر الراء من أردف المعتدى لاثنتين ، وهما محذوفان ، أى اتبع الملائكة بعضا منهم بعضا من المؤمنين بقطع الهمزة وإسكان التاء ، أو اتبعوا أنفسهم المؤمنين بقطع الهمزة وإسكان التاء ونصب الأنفس ، أو من أردف التعدى لواحد وهو محذوف ، أى متبعين المؤمنين بشد التاء وكسر الباء ، أو متبعين بعضهم بعضا بالشد والكسر ، ورفع بعضهم •

قال ابن عباس : ملك خلف ملك ، وفسر بعضهم هذه القراءة بأن كل ملك أردف ملكا وراءه ، وادعى بعضهم أنه ضيف لم تأت بمقتضاه رواية ، وليس كذلك ، لأن معنى إردافه إياه تقدمه عنه ، فيكون خلفه ، وروى الخليل عن رجل من أهل مكة : مردفين بكسر الراء وضمتا وتشديد الدال وكسرها الأصل مرتدفين بمعنى مترادفين ، أبدلت التاء دالا فأدغمت ، فالتقى ساكنان ، فحركات الراء بالكسر اتباعا للدال أو بالضم اتباعا للميم ، ووجه التوفيق بين قراءة بألف بالإنفراد ، وما في سورة

آل عمران بأن المراد بهذه الألف الواحدة الذين كانوا مقدمة أو ساقية ،
أو وجوههم وأعيانهم ، أو من قاتل منهم •

وقال الربيع بن أنس : أمد الله المؤمنين بألف ثم صاروا ثلاثة آلاف ،
ثم صاروا خمسة آلاف ، وروى أن المسلمين بلغهم أن كرز بن جابر يمد
المشركين فشق عليهم ، فأنزل الله : « ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة
آلاف » فبلغت كرز الهزيمة فلم يمدّ المسلمون بالزائد على الثلاثة الأولى
أو الخمسة ، وهو ألفان •

وروى أن جبريل نزل في خمسمائة على اليمينة ، وفيها أبو بكر غيما
قيل وميكائيل في خمسمائة على اليسرة ، وفيها على في صور الرجال ،
على خيل بلق عليهم ثياب بيض ، وعلى رؤوسهم عمام بيض ، قد أرخوا
أطرافها بين أكتافهم قاله ابن عباس •

وعن على : نزل جبريل في ألف على اليمينة ، وفيها أبو بكر ،
وميكائيل على اليسرة في ألف ، وأنا فيها ، وقيل : أمدهم الله بتسعة
آلاف ، ذكرت ثلاثة آلاف في آية ، وخمسة في أخرى ، وألف في هذه
الآية •

وقال ابن عباس : كانت سيما الملائكة يوم بدر صوف أبيض ،
وكانت سيماهم أيضا في نواصي خيلهم ، وروى عنه أن سيماهم يوم بدر
عمائم سود ، ويوم حنين عمام حمراء ، وعن الزبير أن سيماهم يوم بدر
عمائم صفراء ، وعنه صلى الله عليه وسلم يوم بدر : « هذا جبريل آخذا
برأس فرسي عليه أداة الحرب » وعن ابن عباس : أن الملائكة لم تقاقل
سوى يوم بدر ، بل يحضرون ويكونون عددا ومددا ، هذا ما عليه
الجمهور ، واختاره بعض •

قال سعد بن أبي وقاص : رأيت عن يمين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شماله يوم أحد رجلين عليهما ثياب بيض ، ما رأيتهما قبل ولا بعد ، يعنى جبريل وميكائيل ، يقاتلان كأشد القتال ، قال النووي : وفيه بيان إكرامه صلى الله عليه وسلم بقتال الملائكة ، وإن قتالهم لم يختص بيوم بدر ، قال : وهذا هو الصواب خلافا لمن زعم اختصاصه ، وفيه أن رؤية الملائكة لا تختص بالأنبياء ، بل يراهم الأصحاب والأولياء .

وعن ابن عباس : حدثني رجل من بنى غفار قال : أقبلت أنا وابن عم لى حتى سعدنا فى جبل ، فشرفنا على بدر ، ونحن مشركان ننتظر الواقعة فننتهب مع من ينتهب ، فبينما نحن فى الجبل ، إذ دنت سحابة فسمعنا فيها حممة الخيل ، فسمعت قائلا يقول : أقدم حيزوم ، فأما ابن عمى فانكشف قناع قلبه فمات مكانه ، وأما أنا فكدت أهلك ، ثم تماسكت ، والمعنى أقدم الخيل يا حيزوم بضم الدال ، وحيزوم فرس جبريل عليه السلام فيعمل من الحزم ، أى سعى لأنه صدر لخيل الملائكة ، والحيزوم الصدر ، وقال صلى الله عليه وسلم لجبريل : « من القائل من الملائكة أقدم حيزوم ؟ » فقال : ما كل أهل السماء أعرفه ، وعن أبى أسيد ملك ابن ربيعة ، وكان ممن شهد بدرا قال بعد أن ذهب بصره : لو كنت اليوم ببدر ومعى بصرى لأريتكم الشعب الذى خرج منه الملائكة لا أشك ولا أتمارى ، وقيل : لم تقاتل الملائكة يوم بدر كما لم تقاتل فى غيره كهولته :

(وما جَعَلَهُ) أى الوعد والإرداف المسبوك اللفظ فى قراءة فتح أن ، والمدلول عليه بلفظ مهد فى قراءة الكسر ، أو المدد أو الألف نظرا لإفراد اللفظ ، أو لقول أو استجابة أنى ممدكم (الله إلا بشئى لكم) بشارة لكم بالنصر (ولتطمئنن) متعلق بمحذوف ، أى وفعل ذلك

لتطمئن ، أو بمحذوف معطوف على بشرى ، أى وثابتا لتطمئن عند مجيز الإخبار بالتعليل ، وإن جعلت لام لكم التعليل سواء علقت بمحذوف نعت بشرى ، أو بجعل فلتطمئن معطوف على لكم ، ولكن الأولى فى لام لكم أنها للتعليل •

(قُلُوبُكُمْ بِهِ) فيزول ما فيها من الخوف لقلبتكم إذا رأيتموهم وسمعتهم أصواتهم فيكم ، وكانوا يقولون : اثبتوا فإن عدوكم قليل ، وإن الله معكم ، ولم ينزلوا ليقاتلوا ، وإلا فملك واحد كاف فى إهلاك أهل الدنيا ، وقد حمل جبريل مدائن قوم لوط بريشة واحدة ، وأهلك قوم صالح بصيحة واحدة فيما قيل ، من قال : قاتلت الملائكة يوم بدر قال : إن المراد بالذات فى إرسالها البشرى ، والاطمئنان وتكثير العدد ، وقتالها كان بالعرض ، ولا يقتلون أحدا إلا بأمر الله ، ولم يرد الله أن يقاتلوا إلا على هيئة قتال الآدميين ، ويكون الفعل للنبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين •

ويوافق أنهم قاتلوا ما قال أبو داود المازنى : إني لأتبع رجلا من المشركين يوم بدر لأضربه ، إذ وقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفى ، فعرفت أنه قتله غيرى ، ومثل هذا عن أبى واقد الليثى ، وعن ابن عباس : بينما مسلم الأنصارى يشتد فى أثر مشرك إذ سمع ضربة السوط فوقه ، وصوت الفارس يقول : أقدم حيزوم ، فنظر إلى المشرك أمامه فخر مستلقيا فنظر إليه فإذا هو قد خطم أنفه وشق وجهه ، فأخبر الأنصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : صدقت ذلك من مدد السماء الثالثة •

وعن سهل بن عمرو : لقد رأيت يوم بدر رجلا بيضا على خيل بلق ، بين السماء والأرض معلمين ، يقتلون ويأسرون ، وعن أبى أمامة بن

سهل قال لى : إني لقد رأيتما فى يوم بدر ، وإن أأحدنا ليشير بكفه إلى
المشرك فيقع رأسه عن جسده قبل أن يصل إليه السيف •

وعن أبى بردة : جئت يوم بدر بثلاثة رعوس فوضعتن بين دى
النبي صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله أما رأسان فأنا قتلتهما ،
وأما الثالث فإننى رأيت رجلا أبيض طويلا ضربه ، فأخذت أنا رأسه ،
فقال صلى الله عليه وسلم : « ذلك فلان من الملائكة » •

وعن السائب بن أبى حبيش : انهزمت مع قريش ، فأدركنى رجل
طويل على فرس أبيض بين السماء والأرض فأوثقنى رباطا ، وجاء
عبد الرحمن بن عوف فوجدنى مربوطا ، فكان عبد الرحمن ينادى من
أسر هذا ؟ فليس يزعم أحد أنه أسرنى حتى انتهى إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال لى : « يا ابن حبيش من أسرك ؟ » فقلت : لا أعرفه
وكرهت أن أخبره بالذى رأيت ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« أسره ملك اذهب يا ابن عوف بأسيرك » فذهب بى وتأخر إسلامى
حتى كان ما كان •

وروى أن رجلا قصيرا جاء بالعباس بن عبد المطلب أسيرا ، فقال
العباس : يا رسول الله إن هذا والله ما أسرنى ، لقد أسرنى رجل أجلح
من أحسن الناس وجها ، على فرس أنثى ما أراه ، فقال الأنصارى :
بل أنا أسرته يا رسول الله ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« اسكت فقد أيدك الله بملك كريم » وكان الأنصارى
يعرف بأبى اليسر كعب بن عمرو •

وروى أنه قيل للعباس : كيف أسرك أبو اليسر وهو ذميم وأنت

جسيم ولو شئت لجعلته في كفك ؟ فقال : ما هو إلا أن لقيته فظهر في عيني كالخدمة يعنى جبلا من جبال مكة ، وروى أنه قيل لأبى اليسر : كيف أسرته ؟ فقال : أعاننى عليه رجل من صفته كذا ، وما رأيته قبل ولا بعد .

ولما ولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه وثاق الأسرى شد وثاق العباس ، فسمعه صلى الله عليه وسلم يئن فلم يأخذه النوم ، فبلغ الأنصار غاظلقوه وفهموا أنه صلى الله عليه وسلم رضى بفك وثاقه ، وسألوه أن يتركوا له الفداء طلبا لتمام رضاه فلم يجبههم .

وعن رجل من بنى سعد بن بكر : أبصرت يوم بدر رجلا بين يدي منهزما فقلت : ألحقه أستأسره ، فتدلى من جرف فلحقته ، فإذا رأسه قد زايله ساقطا ، وما رأيته قربه أحدا ، ورأى حكيم بن خزام في المنام بخارا قد سد الأفق في بدر ، فإذا الوادى يسيل نملا ، فوقع في نفسى أن هذا شئ أيد به محمد ، فما كانت إلا الهزيمة ، وقال : التقينا فاقتلنا ، فسمعت صوتا وقع من السماء إلى الأرض مثل الحصاة في الطست الحديد .

قال نوفل بن معاوية : انهزمنا يوم بدر ونحن نسمع كوقع الحصى في الطساس في أفئدتنا ومن خلفنا ، فكان ذلك من أشد الرعب علينا ، وروى أن أبا جهل قال لابن مسعود : من أين ذلك الصوت الذى كنا نسمع ولا نرى شخصا ، فقال : من الملائكة ، فقال : هم غلبونا لا أنتم .

قال قباث بن أشيم : نظرت إلى كثرتنا وقلة أصحاب محمد فانهزمنا ، وإنى لا أقول فى نفسى ما رأيته مثل هذا الأمر فر منه إلا

النساء ، ولما كان أمر الخندق قتل : لو قدمت إلى محمد فأنظر ما يقول وقد وقع الإسلام في قلبي ، فقدمت المدينة فسألت عنه فقالوا : هو ذاك في ظل المسجد مع ملا من أصحابه ، فأتيته ولا أعرفه فسلمت فقال : « يا قباث بن أشيم أنت القاتل يوم بدر ما رأيت مثل هذا الأمر فر منه إلا النساء ؟ » فقلت : أشهد أنك رسول الله ، وأن هذا الأمر ما خرج مني إلى أحد لولا أنك نبي ما أطلعك الله عليه ، هلم أبايحك ، فعرض على الإسلام فأسلمت . وليس في الآية ما يدل على أن المؤمنين علموا قبل القتال بكون الملائكة معهم فيما قيل ، فإن الاستجابة يمكن أن تقع في غيبه تعالى ، وقد روى أنهم علموا ذلك قبل القتال .

(وما النصر إلا من عند الله) وأما الأمداد وكثرة العدد ونحوهما فوسائل لا ناصرة ، ولا يتأسوا بفقدانها أو وما النصر بهذه الوسائل إلا من عند الله فلا تتقوا إلا بالله (إن الله عزيز) (غالب قاهر (حكيم) في ما يفعل ، ينصر من اقتضت الحكمة نصره .

ومن كتب في بطلقة في السابع والعشرين من رمضان : « وما جعله إلا بشرى » الآية وجعلها تحت غص خاتم ، وحمله هواء وغيره لم يزل حاله مسرورا منصورا على عدوه .

(إذ°) بدل ثان من إذ في قوله : « إذ يعدكم » أو بدل من إذ المبدلة من هذه ، وإنما صح الإبدال وهو إبدال الشيء من الشيء في الموضعين ، مع أن كلا من وقت الوعد ، ووقت الاستغاثة ، ووقت الإغشاء غير الآخر لا اعتبار لمجموعها وقتا واحدا واسعا ، وإن اعتبرت المغابرة فالإبدال إبدال إضراب انتقالي ، أو وقت الوعد ، ووقت الاستغاثة واحد ، أو إذ هذه مقول لاذكروا محذوفها مستأنفا ، أو

متعلق بالنصر أو باستقرار قوله : « من عند الله » أو به لنيايته عن الاستقرار ، أو بجعل أو بتطمئن أو بحكيم .

(يَغْشِيَكُمُ النَّعَاسُ) في يغشى ضمير الله ، وهو مضارع أغشى تعدى لاثنيين بالهمزة والكاف مفعول ثان ، والنعاس مفعول أول ، لأنه هو المفعول غاشيا ، وذلك قراءة نافع والأعرج ، وقرأ عاصم وحمزة وابن عامر والكسائي بفتح الغين وتشديد الشين ، وبه قرأ عروة ابن الزبير ، والحسن ، وأبى رجاء ، وعكرمة وغيرهم ، والإعراب مثله في ذلك ، وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : إذ يغشاكم النعاس بفتح الياء والشين ورفع النعاس ، وبه قرأ مجاهد ، وابن محيصن ، وأهل مكة وإغشاءهم النعاس إدخاله عليهم وتغطيتهم به ، وذلك استعارة ، والنعاس النوم الخفيف يصيب الإنسان وهو قائم أو ماش .

(أَمْنَةٌ مِنْهُ) أمنة مفعول لأجله بمعنى أمنا منه ، أى من الله نعت أمنة ، وفاعل الأمن الله ، وأما في قراءة ابن كثير وفاعلها النعاس على الإسناد المجازى وعليها فالفاء في منه عائدة للنعاس ، والأمنة من أمن المتعدى في ذلك ، وإن جعل من اللازم كان فاعله المسلمون ، وفاعل الإغشاء أو التغطية الله ، وفاعل الغشى في قراءة ابن كثير النعاس ، فلا يكون أمنة مفعولا لأجله على المشهور لاختلاف الفاعل ، وقد يجعل فاعل الأمنة النعاس على سبيل الإسناد المجازى أيضا ، فيتحد الفاعل في قراءة ابن كثير ، أو على أن من حقه أن لا يغشاهم ، فلما غشاهم صار كأنه حصلت له أمنة من الله ، لولاها لم يغشاهم ، ويجوز تضمين يغشاكم ويغشينكم ويغشاكم معنى تنعسون ، والأمنة فعل لفاعل ذلك ، وهو مصدر أمن ، يقال : أمن أخوك ، وأمنت أخاك أمنا وأمانا وأمنة ، وقرأ ابن محيصن أمنة بإسكان الميم .

وعن ابن مسعود ، وابن عباس : النعاس في القتال أمانة من الله ، وفي الصلاة وسوسة من الشيطان ، وهذه نعمة عظيمة اشتد حالهم بالخوف والعطش ، فألقى عليهم النوم فاستيقظوا ، وقد خف عنهم ذلك ، ولما ناموا ولم يصبهم العدو في نومهم ، كان ذلك قوة فيهم واجترأ عليه ، وكان خفياً بحيث لو قصدهم العدو لقاموا به وعرفوه ، وهو في ذلك الوقت خارق للعادة ، ومعجزة له صلى الله عليه وسلم ، كما أن إسماع أهل القلب فيما قيل كذلك ، روى أنهم نعسوا حتى وقع السلاح من أيديهم •

(وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ) من الحدث والجناية ، وقرئ : ينزل بإسكان النون بعد ضم الياء ، وقرأ الشعبي ما ليطهركم ، قال أبو الفتح بن جنى : ما اسم موصل أى الذى للتطهير وهو الماء وهو ضعيف ، وقرأ ابن المسيب بسكون الطاء (وَيُذْهِبُ عَنْكُمْ) وقرأ عيسى بن عمرو بإسكان الباء تخفيفاً (رَجَزَ الشَّيْطَانِ) وهو الجناية لأنها من تخيله أو وسوسته وتخويفه إياهم من العطش ، أو جميع ذلك ، والرجز العذاب ، وذلك عذاب منه لهم ، وقرأ ابن محيصن بضم الراء ، وقرأ ابن العالية بالسعين •

(وَلِيَرْبِّطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ) يشد عليها بالصبر فتتوصل إلى الوثوق بالله واليقين ، والتشجع على العدو والتثبت ، ولا حاجة إلى الحكم بزيادة على ، فإنه كما يقال : ربطت الشيء يقال : ربطت عليه (وَيُثَبِّتُ بِهِ) بالماء (الْأَقْدَامَ) فلا تسوح في الرمل أو الماء للربط ، فإنه إذا ربط على القلب ثبت القدم في موطن القتال ، روى أنه صلى الله عليه وسلم ، نزل قريبا من بدر ، وقد أمطرت السماء غير كثير ، ونزلت قريش بالعدوة القصوى من الوادى ، ونزل المسلمون على كثيب أى تراب متراكم أعفر ،

أى مائل إلى البياض تسوخ فيه الأقدام وجوافر الدواب ، وقد سبقهم
المشركون إلى ماء بدر فأحرزوه ، وحفروا القلب لأنفسهم •

وأصبح المسلمون بعضهم محدث ، وبعضهم جنب ، وأصابهم الظمأ
وهم لا يصلون إلى الماء ، ووسوس الشيطان لبعضهم وقال : تترعمون
أنكم على الحق وفيكم نبي الله ، وأنكم أولياء الله ، وقد غلبكم المشركون
على الماء ، وأنتم عطاش وتصلون محدثين مجنبيين ، وما ينتظر أعداؤكم
إلا أن يقطع العطش رقابكم ، ويذهب قواكم ، فينحكموا فيكم كيف
شاءوا ، فأرسل الله عليهم مطرا في الليل أسال منه الوادى ، فشرب
المسلمون واغتسلوا وتوضؤوا ، وسقوا الركاب وهلثوا الأسقية ، وأطفأ
الغبار ، ولبد الأرض ، حتى ثبتت عليها الأقدام ، وزالت عنهم وسوسة
الشيطان ، وطابت أنفسهم فذلك قوله : تعالى : « وينزل عليكم من
السماء ماء » الآية •

وكانت الأرض التى عليها المشركون تترلق بهذا الماء فقيل : لكثرت
فيها ، وقيل : معجزة ماء واحد على قدر واحد فى أرض واحدة ، زلق
أرضهم حتى لا يقدرُوا على الانتقال بسرعة ، ولبد أرض المسلمين ، قال
بعضهم : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بيادرهم إلى الماء ، فنزل
بأدنى ماء بدر ، فقال له الخباب بن المنذر بن الجموح : يا رسول الله
أرأيت هذا المنزل منزلا أنزلكه الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه ،
أم هو الرأى والحرب والمكيدة ؟ قال : « بل الرأى والحرب والمكيدة »
قال : يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن هذا ليس بمنزل فانهض بالناس
حتى تأتى أدنى ماء من القوم فتنزله ، ثم تغور ما وراءه من القلب
ثم نبني عليه حوضا فتملاه ماء ، ثم نقاتل القوم فنشرب ولا يشربون ،
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد أشرت بالرأى » فانهض

رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من الناس تسار حتى أتى أدنى ماء إلى القوم نزل عليه ، ثم أمر بالقلب فغورت ، وبنى حوضا على القلب الذي نزل عليه فملئ ماء ، ثم قذفوا فيه الآنية .

(إذ يوحى) إذ بدل من إحدى الإذات قبلها ، أو متعلق بثبت ، أو مفعول لا ذكر مستأنفا (ربك إلى الملائكة أننى معكم) فى تثبيت المؤمنين وإعانتهم ، والمصدر من خبر إن مفعول يوحى ، وقرأ عيسى ابن عمر فى رواية بكسر الهمزة إجراء للإيحاء مجرى القول ، أو تقديرا للقول ، وهذا الوحي إلهام أو إرسال بعض الملائكة إلى بعض (فثبتوا الذين آمنوا) بإلقاء الخير فى قلوبهم إلهاما كما يلقي الشيطان فيها الشر وسوسة ، وبحضور القتال وبالقتال على القول به ، وبالتبشير بالظفر ، يمشى الملك أمام الصف بصورة رجل يعرفونه ويقول : أبشروا فإن الله ناصركم عليهم ، لأنكم تعبدونه ، وهؤلاء لا يعبدونه ، ويقول آخر : ما أرى الغلبة إلا لنا ، ويقول آخر : أقدم يا فلان ، ويقول أحدهم للذى يليه من المؤمنين : لقد بلغنى أن الكفار قالوا : لئن حمل المسلمون علينا لننكسفن ، ولا يختص إيهام الملك باسم اللمة كما يوهم كلام بعضهم لما ورد فى الحديث : « إن لكل من الملك والشيطان لمة » .

(سالتنى فى قلوب الذين كفروا الرعب) قال القاضى : هو كالتفسير لقوله : « إنى معكم فثبتوا » وهو حسن وذلك من جملة ما أوحى إلى الملائكة ، ويجوز أن لا يقصد به التفسير ، وقرئ بضم العين ، وهو قراءة الأعرج بن عامر ، والكسائى ومعناه على القراءتين : الخوف (فاضربوا فوق الأعناق) أى اضربوهم فى أعالى الأعناق وهى مواضع الذبح ، وهى مفاصل ، فىكون الضرب فيها تطييرا للرأس ، وقال عكرمة : اضربوهم فى الرؤوس ، فإن الرأس فوق العنق ، وعليه

المبرد ، واحتج بالآية على جواز ضرب الكافر في وجهه ، لأن كلا من
أوجه وسائر الرأس هو فوق العنق •

وقال الأخفش : فوق زائد مضاف للمفعول ، وبه قال الضحاك ،
وعطية ، وقيل : بمعنى على ، وفي أى موضع من العنق ضرب فقد ضرب
على العنق ، وزعم ابن قتيبة أن فوق بمعنى دون ، قال ابن الأنباري :
كانت الملائكة لا تعرف كيف تقتل الآدمي ، فعلمهم الله كيف يفعلون
بقوله : « فاضربوا فوق الأعناق » •

(واضربوا منهم كل بنان) أصابع اليدين والرجلين ، فمن
ضرب في العنق مات أو في الأصابع لم يتمكن من قبض السلاح ،
والقتال به ، ولم يقو على سرعة الانتقال ، لأن أصابع الرجلين تقوى
على المشي ، وعن بعضهم أبيح لهم الضرب في كل موضع ، ولكن
خص الموضعان بالذكر لأنهما أبلغ ، وقيل : مثل لهم لطلق الضرب
بالضرب أعلى الجسد وأسفله ، والمراد إدخال كل عضو ، وهذا على أن
البنان أصابع الرجلين ، وقيل : المراد أصابع اليدين ، قيل : سميت
بذلك لأن بها إصلاح ما أريد عمله باليد ، وقيل : البنان المفاصل من كل
عضو ، وعن الحسن البنان الأعضاء وهو جمع بنة أو بنانة ، وذلك على
أن الملائكة قاتلت ، ومن قال لم تقا تل جعل الخطاب في قوله : « فاضربوا
فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان » للمؤمنين •

ويجوز أن يكون « سألقي في قلوب الذين كفروا الرعب » مقولا
للمؤمنين أيضا مع ما بعده ، ويجوز أن يكون مع ما بعده تلقينا للملائكة ما
يثبتون به المؤمنين ، كأنه قال : قولوا لهم ما يتضمنه قولى هذا من
إلقاء الرعب ، والضرب فوق الأعناق ، وفي كل بنان ، أو قولوا لهم : إن

الله قال : « سألقى في قلوب » النخ ، ويجوز أن يكون « فاضربوا فوق الأعناق واضربوا منهم كل بنان » في معنى الخبر عن صورة الحال ، كما تقول لمن تخاطبه : ناولت الأعرابي جبة فأقنعتني فيها ، خذ هذه الشاة وخذ هذه الغرارة من بر ، وخذ هذا الجراب من أقط ، تريد أن هذه حالي معه والخطاب للمؤمنين أو للملائكة ، أى ستكون حال الكفار هكذا .

وعن السهيلي : ما وقعت ضربة يوم بدر إلا في رأس أو مفصل ، وهذا يقوى أن المراد بفوق الأعناق الرؤوس ، قال : وكانوا يعرفون قتلى الملائكة من قتلاهم بأثر سود في الأعناق والبنان ، ويتبادر من كلامه أن الأمر بالضرب فوق الأعناق وفي البنان كان للملائكة والمؤمنين جميعا .

(ذلك) الواقع من القتل والأسر ، أو من الضرب فوق الأعناق وفي البنان ، أو الأمر به ، أو كلاهما ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أو لكل واحد من المخاطبين قيل على سبيل البدلية ، وهو مبتدأ وخبره قوله : (بأنهم) بسبب أنهم (شاقثوا) خالفوا (الله ورسوله) وهو مفاعلة من الشق بمعنى القطع والفصل ، وذلك أنهم عزلوا أنفسهم عن شرع الله ، أو عن أوليائه ، فهم منقطعون عنه وهو منفصل عنهم أو معنى المشاقة أن كلا في شق أى جانب خلاف شق الآخر ، فهم جانب ، وشرع الله في جانب ، كالمعاداة من العدو هذا في عدوة أى جانب ، وذلك في عدوة ، والمخاصمة من الخصم هذا في خصم ، أى جانب ، وذلك في خصم .

(ومن يشاقق الله ورسوله فإن الله شديد العقاب) له ، فإن أريد عقاب الدنيا ، أو مطلق العقاب فذلك تقرير لقوله : « بأنهم

شاقوا الله ورسوله » وإن أريد عقاب الآخرة فوعيد لهم بعذاب الآخرة بعد ما أصابهم في الدنيا •

(ذلكم) فالخطاب للكفار التفتنا من الغيبة في « بأنهم شاقوا » والإشارة لما وقع من القتل والأسر ، وهو مبتدأ محذوف الخبر ، أى ذلكم واقع ، أو ذلكم العقاب ، أو خبر لمحذوف ، أى الأمر ذلكم ، أو العقاب ذلكم ، أو مفعول لمحذوف ، أى باثروا ذلكم ، ومن أجاز عمل اسم الفاعل محذوفاً أجاز أن يقدر عليكم ذلكم فهو مفعول لاسم الفعل وهو عليكم ، ويجوز هذا التقدير على أن عليكم جار ومجرور خبر ، وذلكم مبتدأ ، والفاء في قوله :

(فذوقوه) عاطفة إلا أن في بعض هذه الأوجه عطف الطلب على الأخبار ، والفعلية على الاسمية ، فيخرج عن ذلك في ذلك البعض بجعل هذا الاستئناف ، ويجوز كون ذلكم منصوباً على الاشتغال ، فتكون الفاء زائدة ، والمراد بالذوق ملابسة ذلك ، أو الإشارة إلى أنه يسير بالنسبة إلى ما أعد لهم في الآخرة •

(وأن للكافرين عذاب النار) عطف على ذلكم ، أو فاعل لمحذوف ، أى ووجب أن للكافرين عذاب النار لا مفعول معه ، لأنه كما قال ابن هشام : لا يكون إلا اسماً صريحاً ، وأجاز غيره أن يكون مؤولاً ، فعليه يجوز أن يكون ذلك مفعولاً معه ، أى ذوقوا هذا العاجل مع ثبوت النار لكم في الآخرة ، وعن الحسن : وإن للكافرين بكسر الهمزة على الاستئناف ، أو لعطف الجملة بتمامها على الفعلية والاسمية قبائها ، وإن أريد بالكافرين على القراءتين مطلق الكفار على العموم فعلى ظاهره ، وإن أريد المخاطبون بالذوق ففيه وضع الظاهر موضع المضمر ، ولزم منه

الالتفات من الخطاب بالغيبة ، لأن الظاهر من قبيل الغيبة ، والأصل وإن لكم عذاب النار ، ونكتة ذلك الدلالة على أن سبب العذاب في الآخرة ، أو سبب الجمع بين العذابين هو الكفر •

(يا أيُّهَا الْكَافِرُونَ آمَنُوا إِذْ لَقِيتُمُ الْكَافِرِينَ كَفَرُوا زَحَفًا) حاله من الذين كفروا ، وهو مصدر زحف الصبى ، أو المقعد أو غيره على مقعدتيه إذا دب عليهما قليلا قليلا سمي به الجيش الكثير لأنهم يرون لكثرتهم كأنهم يزحفون ، وذلك مبالغة أو مقدر مضاف أو يؤول زحف زحفا بالوصف ، أى إذا لقيتموهم وهم كثير ، وأنتم قليل ولو كنتم ربعا فيهم أو ثلثا •

(فَلَا تَوَلَّوْهُمْ الْأَدْبَارَ) مفعول ثان جمع دبر بمعنى لا تجعلوهم تالين لأدباركم وظهوركم ، بأن تنهزموا وتفروا ، فضلا عما لو كنتم شطرا فيهم أو أكثر من الشطر ، أو مثلهم أو أكثر منهم ، ثم نسخ تحريم التولى بأن أبيع إذا كانوا ثلث عدوهم أو أقل من الثلث أو أكثر منه ، ولم يكمل الشطر ، وعلى ذلك فالآية منسوخة بقوله : « الآن خفف الله عنكم » كما قال عطاء ، أو محكمة مخصوصة به وهو أظهر ، ويجوز أن يكون زحفا حالا من التاء فيكون ذلك نهيا لهم عما سيكون منهم يوم حنين إذ ولوا وهم اثنا عشر ألفا ، وعدوهم قليل ، أو حالا من التاء ، والذين كفروا أى إذا لقيتموهم متراحفين يدبون إليكم وتدبون إليهم ، وذلك أن المشى أول المقابلة في القتال ، يكون على مهل كالزحف ، أو أن الزحف بمعنى التدافع •

(وَمَنْ يَتَوَلَّهِمْ) منكم (يَوْمَئِذٍ) أى يوم إذا لقيتموهم مطلقا بدر أو غيره (دُبْرَهُ) خلقه ، وسكن الحسن الباء والتفسير بالدبر

بتشنيع على الفار (إلا متحرّفاً) عنهم (لِقِتالٍ) مجموع إلا والمنصوب بعد حال ، أو هي الحال على أنها اسم ظهر إعرابها في ما بعدها لكونها بصورة الحرف قولان في مثله ، أى ومن يولهم دبره غير متحرف ، وصاحب الحال الضمير المستتر .

وإن قلت : إذا كان الحال على القول الأول مجموع إلا وما بعدها فما وجه النصب فيما بعدها ؟

قلت : لما لم يكن له إعراب على حدة ، وكان اسماً معرباً احتاج إلى أن يكون على صورة ما سُلط عليه العامل ، فجاء به على صورة المنصوب ، لأن محله مع إلا النصب ، وعلى التقواين : فلا عمل إلا في متحرّفاً وأحسن من ذلك أن يكون النصب على الاستثناء من الضمير المستتر ، لأنه من حيث المعنى عام ، قيل : أو من مَن فالنائب له إلا ، أو يؤول أو غيرهما مما ذكرته في النحو ، واللام تلتعلك أو لشبه التملك ، وقيل : بمعنى إلى ، وقيل : للتعدية أو متحيزاً متفيعل من حاز يجوز ، أصله متحيزوز اجتمعت الياء والواو ، وسكنت السابقة فقلبت الواو ياء ، وأدغمت فيها الياء لا متفعل ، وإلا قيل : متحوزاً ولا وجه لقول بعضهم استثناء المتحرف والمتحيز من أنواع التولى ، لأنه لم يقل إلا متحرّفاً لقتال أو تحيزاً ، إلا إن أراد الاستثناء المنقطع ، ولأنه لا يستثنى من الفعل ولو صح المعنى بالنظر إلى معنى مصدره .

(إلى فئةٍ) جماعة حاضرة معه في القتال قريبة منه ومعنى التحرف لقتال أن يتصور بصورة المنهزم فيعطف على من لحقه فيقتله ، وذلك يكون بسبب تحصن العدو فلا يجد لقتله مدخلاً ، فإذا تهازم برز له ، ولسبب أنه اجتمع عليه رجلان أو ثلاثة ، فإذا تهازم لحقه

أحدهما أو أحدهم فقط ، فيقدر عليه ، وكذا إذا اتبعوه ووصل إليه أحدهم قبل غيره ، ولغير ذلك من الأسباب ، وذلك باب من خدع الحرب •

والتحيز إلى فئة أن ينضم بعد انفراد ، أو من جماعة إلى جماعة من المسلمين يستعين بهم ويتقوى ، وزعم بعضهم أن التحيز جائز ولو إلى فئة بعيدة غير حاضرة في القتال لما قال الحسن عن عمر بن الخطاب ، لما بلغه وهو في المدينة أن أبا عبيدة بن الجراح وأصحابه قتلوا يوم القادسية : رحم الله أبا عبيدة لو انحاز إلينا لكنّا فئته ، وكذا روى ابن سيرين ، وزاد عن عمر إنا فئة كل مسلم •

وعن عبد الله بن عمر : خرجت في سارية ففروا ، فلما دخلوا المدينة دخلوا البيوت حياء ، فقلت : يا رسول الله نحن الفرارون ، فقال : « بل أنتم العكارون — أى الكرارون — وأنا فئتكم » وروى أن رجلا فر من القادسية فقال لعمر : يا أمير المؤمنين هلكت فررت من الزحف ، فقال ، فقال أنا فئتك ، وعن الحسن : لو أن أهل سمرقند انحازوا إلينا ، ونسأل الله العافية من ذلك لكنّا لهم فئة ، وكان أبو بكر وعمر رضى الله عنهما يقولان للجيش ، إن غلبكم أمر فأنحازوا إلينا فإنّا فئتكم ، وإنما لم يكن ذلك كبيرة لنية الرجوع إلى العدة وإلى العدو بعدة قوية من القرية مثلا •

(فَقَدْ بَاءَ) رجع (بَغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ) مصيره ومرجعه (جَهَنَّمَ) وفيه إيماه إلى أن الموضع الذى هرب إليه مثل جهنم فى حقه (وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) هى ومذهبنا كما تعلم من كلامى أن الفرار من الزحف كبيرة ، وهى موبقة فى كل قتال للمشركين ، ومثله قتال المنافقين ، إلا إن فر تحرفا لقتال ، أو تحيزا إلى فئة قريبة حاضرة للقتال ، أو

كان المسلمون أقل من نصف العدو ، وكما قال ابن عباس : ما فر من
فر من ثلاثة ، والمراعى في ذلك هو العدد ، وبذلك قال الجمهور .

وقالت فرقة منهم ابن الماجشون وهو من المالكية : فر أى أيضا
العدة والقوة ، فيجوز على قولهم أن تفر المائة من مائة مثلا إذا علمت
أن فيها أكثر من ضعفها عدة أو شجاعة ، وذكروا عن أبى سعيد الخدرى ،
والحسن ، وقتادة ، والضحاك ، ونافع : أن الآية في قتال بدر خاصة ،
وجد الفرار في غيرها لأنه تحيز إلى فئة ، وذلك أن النبى صلى الله
عليه وسلم كان معهم يوم بدر ، ولا فئة لهم ينجحون إليها دون النبى
صلى الله عليه وسلم ، ولو انحازوا انحازوا إلى المشركين ، ولأنه
أول غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه .

وكتب عبد الله بن عون إلى نافع يسأله عن الفرار من الزحف فقال :
إنما حرم يوم بدر ، فإن صح ما مر عن النبى صلى الله عليه وسلم وأبى
بكر وعمر من قولهم : إنا فئة من انحاء المينا وليسوا في قتال كان لهم
حجة ، وصح لهم تخصيص الآية ببدر ، وإلا فالعبرة بعموم اللفظ لا
بخصوص السبب .

وأما قوله تعالى في شأن أحد : « ولقد عفى الله عنهم » فما
استدلوا به ، ولا دليل فيه لجواز أن يكون المعنى قد عفى عنهم لتوبتهم
من الفرار الذى هو كبيرة ، وذكروا أنه إن جاء المسلمين عدو لا يطيعونه
تحيزوا إلى البصرة ، وإن جاء ما يغلبهم تحيزوا إلى الكوفة ، وإن
جاء ما يغلبهم تحيزوا إلى الشام ، فإن جاء ما يغلبهم تحيزوا إلى
المدينة ، فإن جاء ما يغلبهم فليس ثم تحيز ، وصار الجهاد فريضة
بعد أن كان دخوله متطوعا ، وأنه ما قبض صلى الله عليه وسلم حتى
كان تطوعا .

(فَلَکُمْ تَقْتُلُوهُمْ) بِقُوتِکُمْ (وَلَکِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ) بِضَرْکُمْ وَإِلْقَاءِ الرِّعْبِ فِي قُلُوبِهِمْ ، وَإِلْمَادَادٍ بِالْمَلَائِكَةِ ، أَوْ أَنْکُمْ وَلَوْ ضَرْبَتْهُمْ لَسْتُمْ بِمُزْهَقِي أَرْوَاحِهِمْ ، وَلَکِنَّ اللَّهَ زَمَانَهَا ، وَعَنْ مُجَاهِدٍ : لَمَّا فَرَّغُوا مِنَ الْقِتَالِ ، وَانْصَرَفُوا جَعَلُوا يَقُولُونَ : قَتَلْتَ كَذَا وَكَذَا ، وَقَتَلْتَ فَلَانًا ، وَأَسْرَتِ كَذَا ، وَفَعَلْتَ وَفَعَلْتَ ، فَنَزَلَتِ الْآيَةُ ، قَالَ جَارُ اللَّهِ : الْفَاءُ فِي جَوَابِ شَرْطٍ مَحْذُوفٍ ، أَيْ إِنْ افْتَخَرْتُمْ بِقَتْلِهِمْ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ ، وَعَنْ ابْنِ هِشَامٍ بِأَنْ لَمْ لَا تَقْرُنْ بِفَاءِ الْجَوَابِ ، وَقَدْ يُقَالُ مِنْ جَانِبٍ : جَانِبُهُ قُرْنَتْ بِالْفَاءِ لِنَتَقْدِيرِ الْمُبْتَدَأِ ، أَيْ فَأَنْتُمْ لَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَهُوَ النَّائِبُ بِالْجُمْلَةِ الْاسْمِيَّةِ بَعْدَهُ ، أَوْ قُرْنَتْ بِالْفَاءِ ، لِأَنَّ الشَّرْطَ غَيْرَ مَذْكُورٍ فَزِيدَتْ لَتَدُلَّ عَلَيْهِ ، فَهِيَ زَائِدَةٌ ، وَلِأَنَّ لَمْ هَذِهِ وَمَدْخُولُهَا هُنَا بِمَنْزِلَةِ صَدَقَتْ وَكَذِبَتْ فِي سُورَةِ يُوسُفَ ، وَقَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ ، وَحُمَزَةُ وَالْكَسَائِيُّ بِتَخْفِيفٍ لَكِنْ وَكَسَرَهَا لِلْسَّاكِنِ بَعْدَهَا ، وَرَفَعَ اسْمَ الْجَلَالَةِ هُنَا وَفِي الَّذِي بَعْدَهُ •

(وَمَا رَمَيْتَ) أَيْ مَا أَبْلَغْتَ الْحَصِيَّاتِ أَوْ التُّرَابِ ، وَأَدْخَلْتَ مِنْهُ فِي عَيْنِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (إِذْ رَمَيْتَ) إِذْ حَرَكْتَ يَدَكَ إِلَى جِهَةِ الْعَدُوِّ ، وَطَرَحْتَ مَا فِيهَا مِنْ حَصَى أَوْ تُرَابٍ إِلَيْهِمْ (وَلَکِنَّ اللَّهَ رَمَى) أَبْلَغَ الْحَصِيَّاتِ أَوْ التُّرَابِ وَأَدْخَلَهُ ، فِي أَعْيُنِهِمْ ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ رَمِيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْلُغُ هَذَا الْمَبْلَغَ ، وَلَا يَقْدَرُ عَلَيْهِ ، فَالرَّمَى الْمَثْبُوتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَامَ الْمَذْكَورِ وَسَطًا الَّذِي بِمَعْنَى التَّحْرِيكِ لِلْيَدِ وَالطَّرْحِ ، فَعَلَّ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَخْلُوقِ اللَّهِ وَهُوَ الْمُبْتَدَأُ وَالْأَوَّلُ فِي مَعْنَى لَفْظِ الْفِعْلِ ، وَأَمَّا الْإِبْلَاغُ وَالتَّفْرِيقُ فَفَعْلَانِ اللَّهُ مَخْلُوقَانِ ، وَهُمَا كَمَا لَانَ لِلْفِعْلِ ، وَمَقْصُودَانِ مِنْهُ ، وَهُمَا فَرَعٌ فِي مَعْنَى لَفْظِ الْفِعْلِ كَمَا فَعَلَ ابْنُ هِشَامٍ ، يَعْبُرُ بِالْفِعْلِ عَنْ وَقْعِهِ وَهُوَ الْأَصْلُ ، وَعَنْ مُشَارَفَتِهِ وَعَنْ إِرَادَتِهِ ، وَعَنْ الْقُدْرَةِ عَلَيْهِ •

هذا هو الحق وهو مذهبنا معشر الأباضية فلم يرفق إلى معنى الآية من رام أن الآية دليل على بطلان نسبة الأفعال للعباد ، وعلى أنها أفعال لله ، وأنهم مجبرون عليها ، ولزمهم ذلك في كل فعل ، ولا من زعم أن أفعال العباد خلق لهم •

قال ابن إسحاق : ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم حفنة من الحصباء فاستقبل بها قريشا ثم قال : « شأهت الوجوه » أى قبحت ، ثم نفخهم بها ، وأمر أصحابه فقال : « اشتدوا » فكانت الهزيمة ، وظاهر كلامه أن ذلك بعد تعديد الصفوف وذهابه إلى العريش ، وشروعهم فى القتال ، وذكر غيره : أنه لما التقى الجمعان تناول كفا من الحصباء فرمى بها فى وجوههم وقال : « شأهت الوجوه » فلم يبق مشرك إلا دخل فى عينيه ومنخرية منها شئ ، فشغلهم ذلك فقتلوا وأسروا •

وروى : أنه لما التقى الجمعان قال لعلى : « ناولنى قبضة من حصباء الوادى » فرمى بها وقال : « شأهت الوجوه » فلم يبق مشرك إلا شغل بعينه فانهمزوا ، وروى : أن جبريل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم : خذ قبضة من التراب ، فأخذ فرماهم بها فما من المشركين أحد إلا أصاب عينيه ومنخرية وفمه تراب من تلك القبضة ، فتولوا مدبرين •

وقال قتادة ، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم : أخذ ثلاث حصيات : فرمى بحصاة فى يمينه القوم ، وبحصاة فى يسرتهم ، وبحصاة بين أظهرهم ، وقال : « شأهت الوجوه » فانهمزوا مع الحصاة الثالثة ، وقيل : رماهم بالتراب ثلاث مرات : مرة إلى كل جهة من الجهات الثلاث المذكورة من القبضة الواحدة ، ويجوز أن يكون المعنى :

وما رميت الرمي الكافى إذ رميت ، ولكن الله رماه ، أو ما رميت بالرعب إذ رميت بالحصباء ، ولكن الله رمى بالرعب فى قلوبهم ، وقد قيل بهذا أو ما اعنت إذ رميت ولكن الله أعان ، والرعب تقول : رمى الله له أعانه وصنع له خيرا •

وقيل : الآية فى طعنة طعنها رسول الله صلى الله عليه وسلم أبى ابن خلف يوم أحد بالحربة ، ولم يخرج منه دم ، فجعل يخور حتى مات ، وحكاه الطبرى ويضعفه أن الآية عليه تكون أجنبية مما قبلها وما بعدها ، وأنها نزلت عقب بدر ، وقيل : إنها فى رمية رماها رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حصن خيبر فصار السهم فى الهواء حتى أصاب ابن أبى الحقيق فقتله فى فراشه ، ويضعفه ما ذكر ، وأن فتح خيبر أبعد من بدر وأحد بكثير ، وأن سبب موت ابن الحقيق غير هذا كما نراه إن شاء الله فى محله ، والحق ما فسرت به الآية أولا وعليه الجمهور •

(وليبلى المؤمنين) يرحمهم بالنصر والثواب ومشاهدة الآيات (منه) من الرمي ، ومتعلق اللام محذوف أى وفعل ذلك ليلى ، أو العطف على محذوف ، أى ولكن الله رمى ليظهر الدين وليلى ، ومنه حال من بلاء بعده ، وإن علق ليلى فمن بمعنى الباء (بلاء حسناً) رحمة حسنة ، ورحمة الله إنعامه ، وبلاء اسم مصدر ، والمصدر إيلاء فقيل : المراد أراد الشهادة لمن استشهد يوم بدر وهم أربعة عشر رجلا منهم عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب ، ومهجع مولى عمر ، قيل : ومعاذ وعمرو ابنا عفراء ، وذكروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفضل الشهداء شهداء بدر وشهداء الأعماق أعماق أنطاكية » قال بعضهم : يوم الدجال كيوم بدر ، ولو قيل : إن الإبلاء هنا على ظاهره هو الاختبار ، لكن حسنا فإنه اختبار حسن لتولد الخير منه كالظفر والغنيمة والاستشهاد

(إنَّ اللهَ سَمِيعٌ) لاَسْتَغَاثَتْهُمْ (عَليمٌ) بَنِيَاتِهِمْ وَأَحْوَالِهِمْ •

(ذَلِكُمْ) أى الرمى أو القتل أو البلاء الحسن ، أو كل ذلك خبر
محذوف ، أى الأمر ذلكم قاله سيبويه ، أو المقصود ذلكم ، أو مبتدأ
محذوف الخبر أى ذلكم الأمر أو المقصود أو مفعول محذوف تعلق به
ليلى : أى وفعل ذلك ليلى ، فإن الله سميع عليم معترض ، أو ذلكم
مفعول لسميع أو عليم على التنازع على أنهما صفتان مبالغة لا صفتان
مشبهتان ، والخطاب للمؤمنين (وَأَنَّ اللهَ مُوهِنٌ كَيْدٌ) أى مضعف
ومطيل مكر (الكافرين) والعطف على ذلكم بأوجه غير الأخير أو على
على ما يسبك من يلى أو يقدر ، واعلموا أن الله موهن كيد الكافرين .
وقرىء بكسر الهمزة على الاستئناف ، وقرأ ابن عامر ، وحمزة ،
والكسائي ، وأبو بكر بإسكان الواو وتخفيف الهاء ، وكذا قرأ حفص ،
لكنه قرأ بالإضافة •

(إِنَّ تَسْتَفْتِحُوا فَقَدْ جَاءَكُمْ الْفَتْحُ) إن تطلبوا الفتح
يا كفار فقد جاءكم الفتح وهو النصر ، والحكم بينهم وبين المؤمنين ،
وذلك تهكم بالكفار ، لأن الفتح جاءهم لكن عليهم لا لهم ، وكان أبو جهل
يدعو فى محافل قريش ويقول : اللهم أقطعنا للرحم أثنانا بما لا يعرف
فأهلكه : اجعله المغلوب ، يريد محمدا وإياهم ، وروى أنهم لما عزموا
أن يخرجوا إلى حماية العير تعلقوا بأستار الكعبة ، واستفتحوا •

وروى أن أبا جهل قال صبيحة يوم بدر : اللهم انصر أحب الفئتين
إليك ، وأظهر خير الدينين عندك ، اللهم أقطعنا للرحم فأحنه الغداة أى
أهلكه فى هذه الصبيحة ، وروى أنه قال يوم بدر عند التقاء الجمعيتين :
اللهم أينما كان أهرج وأقطع للرحم فأحنه اليوم ، وروى أنهم لما أرادوا

الخروج لمنع العير تعلقوا بأستار الكعبة وقالوا : اللهم انصر أقرانا للضعيف ، وأوصلنا للرحم ، وأفكنا للعانى ، إن كان محمد على حق فانصره ، وإن كنا على حق فانصرنا •

وروى أنهم قالوا : اللهم انصر أعلى الجندين ، وأهدى الفئتين ، وأكرم الحزبين ، واستفتحوا أيضا حين تصافوا للقتال ، فجاء الأمر على طريق ألزموها أنفسهم ، إذ نصر الله الحق على المبطل ، وعن عكرمة : قال المشركون : والله ما نعرف ما جاء به محمد ، فاهتج بيننا وبينه ، ونزل في ذلك : « إن تستفتحوا » الخ •

(وإن تَنَتَّهَوْا) عن الكفر والمعادة والقتال أو عن الاستفتاح فإنه من لازم الكفر والمعادة (فَهَوْ) أى الانتهاء (خَيْرٌ لَّكُمْ) لتضمنه السلامة من القتل والأسر وعذاب النار ، والفوز بالجنة (وإن تَعُودُوا) للكفر والمعادة والقتال (نَعُدُّ) لنصره عليكم (وَلَئِنْ تَغْنَى) تكفى ، وقرئ بالياء ، لأن تأنيث الفاعل مجازى وهو فاعل ظاهر ، ولأنه مفصول (عَنْكُمْ فَنُتِّكُمْ) جماعتكم (شَيْئًا) من المضار ، أو لن تغنى عنكم فَنُتِّكُم مضار شيئا من الإغناء (وَلَوْ كَثُرَتْ) •

وقيل : الخطاب للمؤمنين ، أى تستتصروا فقد جاءكم النصر ، وإن تنتهوا عن الكسل في القتال والرغبة عن أمر الله في الغنائم ، وتنتهوا عن التفاخر بما فعلتم من قبل وغيره فهو خير لكم ، وإن تعودوا إلى ذلك نعد عليكم بالإنكار والتوبيخ أو بتهيج العدو ، ولن تغنى كثرتكم إذا لم يكن الله معكم بالنصر ، وقيل : إن تستفتحوا خطاب للمؤمنين وإن تنتهوا خطاب للكفار مع ما بعده •

وروى أن خباباً قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو متوسد بردة في ظل الكعبة : ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعو لنا ؟ فقال : « قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له حفرة في الأرض ويجعل فيها ، ويوضع المنشار على رأسه فيشق نصفين ، ويمشط لحم الرجل بأمشاط الحديد لا يصدده ذلك عن ذلك ، وليتمنى الرجل هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون » ووجه تصديق هذه الرواية بالآية كما فعل البغوى أن المعنى أن تطلبوا النصر قبل هذا في أى وقت ، فلا نظر غيما فعل البغوى خلافا لمن توهم ، والاستقبال في تستفتحوا منظور غيه إلى الحال الماضية قبل الاستفتاح ، ويجوز أن يكون الاستقبال حقيقيا منظورا فيه إلى وقت النزول ، فيكون ذلك مثالا لفعلهم ، وتذكيرا به .

(وأن الله مع المؤمنين) بالنصر والعون ، عطف على أن الله موهن كيد الكافرين بتقدير اعملوا « ان الله موهن كيد الكافرين » ، « وأن الله مع المؤمنين » أو عطف على ما عطف عليه « وأن الله موهن كيد الكافرين » أو يقدر اللام ويعلق لمحذوف ، أى وكان ذلك لأن الله مع المؤمنين ، أو فعل ذلك ، لأن الله مع المؤمنين ، وقرأ غير نافع ، وابن عامر ، وحفص بالكسر على الاستئناف ، ويؤيده قراءة ابن مسعود : والله مع المؤمنين بالجملة الاسمية مع إسقاط أن ، وبدل على أن الخطاب في « إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وإن تنتهوا » الخ للمؤمنين ، قوله تعالى :

(يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله) في أمر الجهاد وغيره ، والخطاب للمؤمنين عند الجمهور ، وقيل : للمنافقين ، أما على النفاق بالعمل فلا إشكال ، وأما على النفاق بأسرار الشرك أى آمنوا بالأسن فضعيف بعيد لا دليل عليه ، وقيل : الخطاب لبنى إسرائيل المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا دليل عليه .

(ولا تولكوا) الأصل تتولوا حذف تاء الماضي أو تاء المضارع على ما بسطت في النحو ، وقرئ بإثباتهما مما لكن بإدغام الأولى في الثانية اعتمادا على لا ، فلا يقرأ بذلك إذا وقف على لا (عنه) عن الرسول ، ولم يقل عنهما ، لأن المراد أطيعوا رسول الله ولا تولوا عنه ، وإنما ذكر طاعة الله توطئة لطاعة الرسول ، وتنبئها على أن طاعته في طاعة رسوله كما قال : « ومن يطع الرسول فقد أطاع الله » فرجوع الضمير إلى أحدهما كرجوعه إليهما ، كمولك : الإحسان والإجمال لا ينفع في زيد ، ومثل له ابن هشام بقوله :

وما سلوتك لكن زادني شغفا
لعجز وصد تمادي لا إلى أمد

وزعم بعضهم أن الإفراد هنا وجهه أن التولي إنما يصبح في حقه لا في حق الله ، وليس كذلك ، لأنه ليس المراد بالتولي الإدبار بالبدن ، بل عدم امتثال الأمر ، وهذا يصح في حق الله ، وفي حق الرسول ، وقيل : الهاء في عنه للجهد أو للامر المدلول عليه بالطاعة ، فإنه لا يطلق على الفعل أنه طاعة إلا إن أمر به •

(وأنتم تسمعون) القرآن والمواظ ، وتفهمونهما ، وتصدقون بهما ، فالسمع سماع تدبر وتفهم •

(ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا) ما يقول محمد وهم المشركون والمنافقون يعنون السماع بالأذان (وهثم لا يسمعون) سماع انتفاع ، فكأنهم لم يسمعوا لعدم انتفاعهم به ، فتراهم يقولون : قد سمعنا ، ولو شيئا لقلنا مثل هذا وسمعنا ، وعلمنا أنه سحر أو شعر أو أساطير الأولين ، يقول كل بما بدا له •

(إنَّ شرَّ الدَّوابِّ) كل ما يدب على الأرض كما هو أصل اللغة ، أو البهائم كما هو العرف العام ولو عند العرب (عِنْدَ اللَّهِ) متعلق بنسبة الخبر إلى اسم إن لا بشر ، ولو كان اسم تفضيل ، لأنك إذا قلت أعلم الناس عندي زيد لا نريد الذى أوجد عندي العلم الزائد زيد (الصَّمِّ) عن الحق لا يسمعون سماع قبول وانتفاع ، فكأنهم لا يسمعون أصلاً (البَكْم) عن النطق به ، كأنهم لا يتكلمون أصلاً (الكَذِبَنَ لا يَعْمَلُونَ) الحق ولا يميزون بينه وبين الباطل ، مع أن فيهم آلة التمييز ، لكن لم يعملوا بها ، فهم شر من الدواب ، كالكلب والخنزير ، والفأر وغيرها والبقر ، لتركهم العمل بما به فشاوا عنها .

وجه التفضيل في لفظ شر أن في سائر الدواب خسة إذ لم يكن فيها مزية الإنسان في هؤلاء الصم البكم خسة من حيث الكفر ، وهذه الخسة أعظم من تلك ، ويجوز خروج اسم التفضيل عن بابه ، أى أن الذى هو الشرير من بين الدواب الصم البكم ، ويجوز أن يراد بالشر المضرة مبالغة ، وعليه فليس بوصف ، والآية نزلت على العموم ، وقيل : نزلت في بنى عبد الدار بن قصي ، لم يسلم منهم إلا رجلان : مصعب ابن عمير ، وسويد بن حرملة ، كانوا يقولون : نحن صم بكم في ما جاء به محمد ، نسمعه ولا نجيبه ، فقتلوا جميعاً يوم أحد ، وكانوا أصحاب اللواء فيه إلا من أسلم وهو مصعب وسويد ، والمراد طائفة من بنى عبد الدار لا جميعهم إذ لم يحضروا أحداً كلهم كما قال ابن عباس ، هم نفر من بنى عبد الدار ، وذكر ما مر ، وقالت فرقة : هم المنافقون ، وضعفه الطبرى ، وقال الحسن : أهل الكتاب .

(وَلَوْ عِلَّمُ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا) سعادة قضى لهم بها في الأزل ،

وانتفاعا بالآيات والوعظ قضى لهم به فيه (لَأَسْمَعَهُمْ) أى الآيات والوعظ سماع تفهم وقبول ، لكن لم يعلم فيهم خيرا فلم يسمعهم ، ونفى علم الخبر اكتفاء بنفى اللزوم عن نفي الملزوم ، وذلك أنه لو كان فيهم خيرا لعلمه ولا بد .

(وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ) سماع تفهم وقبول فأمنوا (لَتَوَلَّوْا) لارتدوا وماتوا على الارتداد ولما سبق عليهم من الشقاوة (وَهُمْ مُعْرِضُونَ) عنادا وطيشا ، وهذه القضية الثانية الشرطية مستأنفة أو معطوفة على الأولى ، ولكن عطف على أخرى لا متصلة بالأولى ، بحيث تكونان على طريق القياس الاقترانى والأنتج ، ولو علم فيهم خيرا لتولوا هذا خلف ، لأن من علم الله فيه الخير لا يتولى ويمرت على الارتداد ، فليس قياسا اقترانيا ، ولو اتخذ الوسط وهو الإسماع الذى هو جواب لو ، أو الإسماع الذى هو شرط لو ، فى أن المراد بهما معا سماع التفهم والقبول ، ولك أن تجعل ذلك على طريق القياس الاقترانى ، أن تجعل الوسط متحدا كما علمت ، وتجعل الخير بمعنى الإيمان ، والانتفاع مطلقا بمعنى السعادة ، ولا بمعنى الإيمان والانتفاع الذين يموت عليها الإنسان ، أى لو علم الله فى الأزل أنهم يؤمنون ويعملون الصالحات لأسمعهم الآيات والوعظ ، ولو أسمعهم الآيات والوعظ لارتدوا عن ذلك للشقاوة ، فينتج لو علم فيهم الإيمان والعمل الصالح لتولوا عنهما بعد العمل بهما للشقاوة ، والوجه الأول أظهر عندى ، وكلاهما جائز .

هذا ما ظهر لى بعد التأمل ، ثم رأيت ابن هشام أشار إلى الثانى والحمد لله على موافقة علامة ، وأما أن يجعل الوسط مختلفا هكذا لأسمعهم سماع تفهم وقبول ، ولو أسمعهم سماع غير تفهم وقبول فلا يصح عندى ، لأن لو امتناعية ، فيلزم انتفاء إسماعهم سماع غير تفهم

وقبول وهو موجود ، لأنه السماع بالأذن ، اللهم إلا إن أريد بهذا الإسماع الذى هو غير سماع تفهم وقبول ، سماع زائد على سماع الأذن غير بالغ درجة النفع ، أو تجعل لو بمعنى إن الشرطية لكن يضعف هذا قرن جوابها باللام ، فإن اللام أصل فى الامتناعية .

وقد أثبت القاضى وابن هشام هذا الوجه الذى هو اختلاف الوسط ، ولم أر من أورد عليهما ما أوردت ، ولا من أجاب بما أجبت ، لكن كلام القاضى محتمل للوجه الأول ، وما ذكرته من جواز كون الكلام على طريق القياس الاقترانى مبنى على التحقيق ، لأنه يكون فى القضايا الشرطية ، كما يكون فى الجملة ، لا كما قال الأخرى إنه مختص بالقضايا الجملية ، وهو هنا من قضيتين شرطيتين متصلتين .

وقيل : إنهم قالوا أحببى لنا قصيا فإنه كان شيخا مباركا حتى يشهد لك بالنبوة فنؤمن لك ، فالمعنى : لو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم كلام قصى ، بأن يحييه فيتكلم لهم بذلك ، ولو أسمعهم كلامه لتولوا ، والكلام فى هذا القول قابل لما ذكرته ، من أن الكلام على طريق القياس الاقترانى ، وعلى غير طريقه ، وجملة هم معرضون حال مؤكدة لعاملها ، فإن التولى عن الحق ، والإعراض عنه بمعنى ترك اتباعه ، وإن جعل ذلك تمثيلا بمن تولى بجسده أعرض بقلبه ، فليست مؤكدة .

(يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) انقادوا لهما بالطاعة فيما أمركم (إذا دَعَاكُمْ) أمركم ، ورجع الضمير إلى الرسول وحده ، لأن أمره أمر الله ، ولأن أمر الله يكون على لسانه ، والاستجابة له استجابة للرسول ، وبالعكس ، وذلك على حد ما مر فى « ولا تولوا عنه » والمشهور تعدى استجاب باللام ، وأجاب بنفسه ويجىء بالعكس

(لما يُحْيِيكُمْ) من علوم الدين والاعتقادات والأعمال الحسنة ، فإن العلم حياة للقلب ، والجهل موته كما قال المتنبى من بحر البسيط :

ولا تعجبن الجهول حلتـه
فذاك ميت وثوبـه كفن

والعمل الحسن يورث الحياة الطيبة الدائمة في الجنة ، وهذه الحياة مفقودة في أهل النار ، وتفسير الآية على العموم المذكور هو الحق الواضح ، ثم اطلعت والحمد لله على أنه قول مجاهد والجمهور •

وقال ابن إسحاق : المراد بما يجيئكم الجهاد أنه سبب البقاء ، إذ لو تركوه لغلبهم العدو وقتلهم ، ولأن الله سبحانه أعز به المسلمين بعد الذل ، والحياة تطلق على العزة ، يقال حييت حال فلان إذا ارتفعت ، وقال النقاش : المراد الشهادة لقوله : « بل أحياء عند ربهم » وقيل : الإسلام ، والمراد إذا دعاكم لسائر أعماله وأقواله بعد الإيمان ، فلا يلزم منه تحصيل الحاصل كما توهمه بعض من ذكر الإيمان قبله ، ومثل ذلك يأتي في قول السدي : إن المراد الإيمان ، وهذان قريبان بما ذكرته أولاً على العموم •

ويدل من العموم أنه صلى الله عليه وسلم مر بباب أبي بن كعب وهو يصلى فدعاه وأسرع ببقية صلاته ، وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : السلام عليك يا رسول الله ، فقال : « وعليك السلام ما منعك يا أبا أن تجيئني إذ دعوتك ؟ » فقال : يا رسول الله إني كنت في الصلاة ، قال : « أفلم تجب فيما أوحى إلي » استجيبوا لله والرسول إذا دعاكم لما يحييكم ؟ » قال : بلى لا أعود إن شاء الله ، وفي رواية قال : لا جرم لا تدعونى أبداً إلا أجبتك ، رواه مالك بن أنس ، وأبو هريرة •

والذى فى البخارى ومسلم ، أن ذلك وقع مع أبى سعيد بن المولى أيضا ، وأنه صلى الله عليه وسلم مر به وهو يصلى فى المسجد ، وفى رواية مر بأبى وهو يصلى ولم يذكر الباب ، ووقع نحو ذلك مع حذيفة ابن اليمانى فى غزوة الخندق ، وإنما أمر صلى الله عليه وسلم بالإجابة فى الصلاة ، لأن الصلاة إجابة ، ودعاؤه صلى الله عليه وسلم إجابة ، فلو أجابه لم يخرج عن الطاعة ، وهذا مختص بالنبى صلى الله عليه وسلم إذا دعا مصليا .

وقيل : لأنه صلى الله عليه وسلم دعا لأمر لا يحتمل التأخير فوجب عليه أن ينصرف عن صلاته إليه ، وهذا الحكم مستمر إذا كنت تصلى ودعيت لهم لا يحتمل التأخير ، كتجنية الغريق ، وتجنية الإنسان من السبع ، أو من العدو ، أو الحريق ، أو نحو ذلك ، وتجنية ماك لك لا تجد ما تأكل سواه ، أو مال فى ضمانك ، قيل : بل تنجية المال مطلقا ، أ رأيت شيئا من ذلك بلا دعاء أحد إياك فانصرف إليه ، ثم عد إلى صلاتك إن لم تحدث ناقضا ولا تتكلم إلا إن لم تجد الإصلاح إلا بالكلام فتكلم وأعداها ، والقول الأول أشد مناسبة للحديث ، وفى الحديث دلالة على أن الأمر بالوجوب عند الإطلاق وهو مذهبنا .

(واعلموا أن الله يحول بين المرء) وقرأ ابن أبى إسحاق بكسر الميم ، وقرأ الحسن والزيبرى بفتح الميم ونقل كسرة الهمزة إلى الراء وتشديد الراء إجراء للوصول مجرى الوقف على لغة من يشدد فى الوقف ، وهى لغة بنى سعد ، وهو قليل ، قال الشيخ خالد : ولهذا لم يؤثر عن أحد عن القراءة إلا عن عاصم فى « مستطر » فى سورة القمر انتهى ، ولعله أراد بالقراءة السبعة أو العشرة ، أو يرى تشديد الراء فى هذه القراءة مع

حذف الهمزة لغة في الوصل والوقف مطلقا لا مختصا بالوقف والوصف
الجارى مجراه •

(وقلبه) فريد المرء شيئا ويعزم عليه فينقض الله عزمه ،
ويصرفه إلى غير ذلك الشيء ، يريد الطاعة ويصرفه للمعصية ، ويريد
المعصية ويصرفه للطاعة ، وذلك بالتوفيق ، والخذلان بالجبر ، كما
زعمت المجبرة وإلا بطل المدح والذم ، والثواب والعقاب ، ويحفظ
وينسيه الله ، وينسى ويذكره الله ، ويخاف ويؤمنه الله ، ويأمن ويخوفه الله
ويريد صلاة ركعتين فلا يصليهما ، أو يصلى أربعاً وهكذا في الأفعال
والأقوال والاعتقادات مطلقا ، وقلبك في حكم الله كالشيء بين الأصبعين •

فلزم من هذا أن لا يأمن الإنسان المؤمن أن يموت كافرا ، وأن
يبادر الأعمال انتهازا للفرصة قبل الحول بينه وبينها بالموت أو غيره ،
ويراقب القلب فإنه مذموم معاقب ، أو ممدوح مثاب على اختياره
وتناوله ، وأن يعلم أن الله أقرب إليه من حبل الوريد ، وقيل : إن
الحول بين المرء وقلبه تمثيل لغاية قربته من العبد ، وتبنيه على أنه عليم
بمكنون القلب مما عسى أن يغفل عنه صاحبه ، وقد قال بذلك قتادة ،
وقيل : المعنى أن الله يحول بين المرء وقلبه حتى لا يدري ما يصنع ،
وقيل : أمروا بالقتال فخافوا لضعفهم وقلتهم ، فأخبرهم الله أنه يحول
بين المرء وقلبه بتبديل ما فيه من الخوف أمنا ، ومن الجبن جراءة ،
فأعزموا على القتال بيد الله خوفكم وجبنكم أمنا وجراءة ، وأمن عدوكم
وجرأته خوفا وجبنا (وأنه إليه تحسرون) للثواب والعقاب •

(واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) أى
اتقوا ذنبا لا يختص وباله بفاعله ، فالفتنة الذنب ، وظلموا فعلوا ذنبا ،

وذلك كترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وكالمداهنة وهي جلب الدنيا بالدين ، وكالقتران الكلمة وظهور البدع ، والتكاسل عن الجهاد ، قتاله القاضي ، وفي بعضه نظر ، فإن الذنب الذي هو ترك الأمر والنهي ، أو الذي هو المداهنة يصيب فاعله فقط ، وأما تارك المعروف ، وفاعل ما يداهن عليه ، فإنما يصيبهم ذنبهم الذي فعلوا والأولى تفسير الفتنة بالعذاب ، فيكون المعنى احذروا العذاب العام ، بأن تأمروا وتنهوا ، أو تتصفوا ، وإلا فعميم العذاب من فعل الذنب ومن لم يأمره ولم ينهه ، ولم ينصف وبأن تجمعوا الكلمة وتزيد البدع وتجاهدوا ، وإلا اتصل الباطل بكل أحد وانتشر ، وخاضوا فيه فيعمهم العذاب .

وقد ثبت في الحديث : أن من قدر على تغيير المنكر ولم يغيره كان كفاعله ويصيبه الله بعقاب قبل أن يموت ، ومن رضى به كمن حضره وكمن فعله ، وذلك إذا ظهر المنكر أو علم به ، وأنه ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماشي ، والماشي خير من الساعي ، من تشوف لها تسترقه ، ومن وجد ملجأ أو معاذا فليعذ .

وقد علمت مما ذكرت أن غير الظالم بذنب إنما يصيبه العقاب بذنب آخر ، ففاعل المنكر يعاقب بفعله وغيره يعاقب بترك النهي ، فلا حاجة إلى قول بعضهم في الجواب أن الخلق ملك لله يتصرف فيه بما شاء ، وعن قتادة ، والضحاك ، ومقاتل ، والسدي : نزلت في قوم مخصوصين من الصحابة أصابتهم الفتنة يوم الجمل ، وهم : على ، وطلحة ، والزبير ، قيل : وعمار ، قال الزبير : لقد قرأنا هذه الآية زمانا وما أرانا من أهلها فإذا نحن المعينون بها ، وما علمت أنا مرادون بها إلا اليوم ، يعني يوم الجمل ، قال السدي : زلت في أهل بدر فاقتتلوا يوم الجمل .

وكان الزبير يساير النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فاقبل على*
فصحك إليه الزبير ، فقال صلى الله عليه وسلم : « كيف حبك لعلی ؟ »
فقال : يا رسول الله بأبى أنت وأمى إني أحبه كحبي لمولدى أو أشد ،
فقال : « فكيف أنت إذا سرت إليه تقاتله ؟ » وما كنت أظنها إلا فيمن
حوط بها وقت نزولها ، وقيل : الفتنة الابتلاء والاختبار ولا يصح أن
تكون جملة لا تميز جواب للأمر ، ولا نافية إذ لا يصح معنى قولك إن
اتقيتموها لا تصيين الذين ظلموا منكم خاصة ، وشرط الجزم في جواب
الأمر والنهى أو غيرها كما قال ابن هشام تقدر الشرط من مضمون ما
قبله ، مثل : لا تدن من الأسد تسلم ، أى لا تدنى منه تسلم ، فقد
لا النافية ، لأن النهى نفى إلا على مذهب الكسائي ومن معه من
الكوفيين ، فلا يشترطون ذلك فيجيزون الجزم في قولك : لا تدن من
الأسد يأكلك ، بتقدير إن تدن منه يأكلك ، فيجوز على قولهم كون
لا تصيين جواباً للأمر أى إن لم تتقوها لا تصيين ، وهكذا يقدرون
ما يناسب الكلام ، لكن من جنس ما تقدم ، فتقدير القاضى إن أصابكم
لا تصيين الخ لا يصح كما قال ابن هشام ، ولو أقره السعد والسمنى
إذ لا يناسب كونه جواباً للأمر ، ولا يتبين وعليه فتصيب في محل جزم ،
ويضعفه أن جواب الشرط متردين الوقوع وعلمه فلا يليق به النون
المؤكدّة لكن لما تضمن النفى معنى النهى ساغ كقوله : « لا يحطمنكم
سليمان » كذا قيل •

قلت : تضمن النفى معنى النهى لا يخرج الجواب عن التردد ، لأن
جواب الشرط متردد ، ولو كان طلباً لتعليقه بالشرط وقوعاً أو عدماً ،
والأولى أن يقال كما قال ابن هشام وخالد وغيرهما : إن تأكيد الفعل
بالنون بعد لا النافية قليل ، ووجه وروده شبهها بالناحية صورة ، فيكون
التضعيف بالقلّة ، فيجيب بتضمن معنى النهى •

وقيل : إن تأكيد الفعل بالنون بعد لا النافية مختص بالضرورة . ويجوز كون لا تصيين نعتا لفتنة ولا نافية وفيما مر من قلة تأكيد الفعل بالنون بعد لا النافية ، وإن أجيب بتضمنها معنى النهى أحوج ذلك إلى تقدير القول ، وإلى التأويل بأن الكلام من التغير بالمسبب اللازم عن السبب الملزوم ، بما يحوج إلى ذلك التقدير ، وذلك التأويل جعل لا ناهية ، وحمل الكلام على النعت ، وذلك لأن الطلب لا يقع نعتا ، فقدر القول وإصابة الفتنة الظالم وغيره مسلية عن التعرض لها ، ولازمة له ، والتعرض سبب ولازم ، والأصل لا تتعرض لها فتصيب الظالم وغيره ، وأنت خير بأن الإصابة لا تختص بالتعرضين كما تراه واضحا من العبادة ، ولو كان مفعول الإصابة هو فاعل التعرض خلافا لبعض المتأخرين وغيرهم كالقاضي وابن هشام .

قيل : ويجوز تنزيل الفتنة منزلة العاقل الذي ينهى ، فلا يحتاج إلى ذلك التأويل ، ولك أن تجعل لا ناهية ، والكلام مستأنفا فلا يقدر القول ، ولكن يحتاج إلى ذلك التأويل أو إلى هذا التنزيل ، ويجوز كون لا تصيين جوابا لقسم المحذوف ، وتوكيد الفعل بالنون بعد لا النافية في جواب القسم جائز تنزيلا لها منزلة اللام ، ويؤيده قراءة ابن مسعود : لتصيين باللام لا بلا ، وكذا قرأ على ، وزيد بن ثابت ، وأبو جعفر محمد ابن على ، والربيع بن أنس ، وأبو العالية ، وابن خمار ، وحكاه النقاش عن الزبير بن العوام ، وهو مخالف لما مر عنه من تأويل الآية بنفسه . ومن معه يوم الجمل ، والإصابة في هذه القراءة خاصة بالظالمين .

قال أبو الفتح : أن يكون الأصل في هذه القراءة لا تصيين خفف بحذف الألف اكتفاء بالفتح ، وأن يكون الأصل في قراءة لا تصيين ، لتصيين أشبعت اللام فتولدت الألف ، وحكى النقاش ، عن ابن مسعود :

واتقوا فتنة أن تصيب الذين ، فالمصدر من تصيب بدل اشتغال من فتنة ، وقال الأخفش على بن سليمان : لا تصيبين على معنى الدعاء والاستئناف ، أو النعت على تقدير القول ، والمراد أنه على طريق الدعاء لا حقيقة الدعاء ، وأنها لا تصيب الظالم بها فقط ، بل الظالم بها والظالم بغيرها كما مر ، فبطل قول بعضهم : إن هذا إنما يأتي إن كان الكلام مقولا على لسان بعض الناس ، وفيه ما لا يخفى ، وأنه شديد الضعف ، أو خاصة مفعول مطلق ، أي إصابة خاصة أو حال من الضمير في تصيب .

وزعم بعضهم أنه يجوز كونه حالا من الذين على معنى أنهم غير مختصين بها ، وهو ضعيف ، لأن الذين بمنزلة جمع المذكر السالم ، وقرئ : جاء الشاهدون راكبة ، ضعيف ، والأراجح راكبين بخلاف جاء الشهود راكبة ، قلما ضعف فيه ، ومن للتبويض ، قال بعضهم : إلا إذا جعلت لا ناهية مستأنفة أو نافية في جواب قسم ، فالتبيين وأن فائدة التبيين التنبيه على أن الظالم منكم أقبح من الظالم من غيركم .

(واعلموا أن الله شديد العقاب) على من أوقد نار الحرب .

(واذكروا) يا أيها الذين آمنوا (إذ) مفعول به للفعل قبله ، أو ظرف متعلق بمحذوف نعت لمفعول محذوف ، أي اذكروا حالكم الكائنة والثابتة إذ (أنتم قليل مستضعفون في الأرض) أرض مكة وأرض المدينة ، فإن المهاجرين قليل ، وأهل المدينة قليل .

(تخافون أن يتخطفكم الناس) باقى العرب والفرس والروم (فآواكم) تكفل بكم وحفظكم منهم (وأيدكم) قواكم (بنصره) يوم بدر على من قاتلكم نصرا متعديا إلى غيرهم ، وقيل : الخطاب

للمهاجرين ، استضعفهم كفار قريش وغيرهم ، وخافوا أن يتخطفوهم فأوَاهم الله سبحانه إلى المدينة ، أى ضمهم إليها ، أو جعلها لهم مأوى يتحصنون به ، وأيدهم بنصره بالأُنصار وبإمداد الملائكة •

وقيل : الخطاب للعرب مطلقا ، فإنهم كانوا أذلاء في أيدي فارس والروم والترك وأعرى أجساما وأجوع بطونا ، وأشدّهم ضلّالا ، وأشقاهم عيشا ، يوكلون ولا يأكلون فأوَاهم الله عز وجل بالنبوة والشرعية والنصر ، وفتح البلاد ، وغلبت الملوك ، ورد هذا القول بأن العرب كانت وقت نزول الآية كافرة إلا القليل والبلاد غير مفتوحة ، والملوك غير مغلوبة ، نعم يصح ما ذكره بعد من أن الخطاب للعرب ، والإيواء والنصر بيوم بدر ، لكن باعتبار أنه إذا كانت هذه القوة والنصرة في العرب المسلمين ، ولو على العرب المشركين فهي لسائر العرب ، عزلوا علموا يتوصلون به إلى غلبة الملوك (وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) الحلال مطلقا أو ما يستلذ من المأكّل والمشارب والملابس ، أو من الغنائم (لَعَلَّكُمْ) تعليل أو ترجع مصروف إلى المخاطبين (تَشْكُرُونَ) هذه النعم •

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ) بإفشاء السر إلى الكفار ، أو بتقويتهم بفعل أو رأى ، أو بتعطيل الفرائض والسنن ، أو بأن تضمروا خلاف ما تظهرون ، أو بالغلول في الغنائم ، قال الزهري ، والكلبي ، وعبد الله بن أبي قتادة : نزلت الآية في أبي لبابة بن رفاعة بن عبد المنذر الأنصارى ، من بنى عوف بن مالك ، إذ قال لبنى قريظة في حكم سعد : إنه الذبيح ، أو في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه الذبيح ، وتأتى قصته إن شاء الله في سورة الأحزاب •

وقيل : اسم أبى لبابة مروان ، وقيل : هارون ، وروى أنه قال : والله لا أذوق طعاما ولا شرابا حتى أموت أو يتوب الله علىّ ، وربط نفسه بسارية فى المسجد •

وقال السدى : كانوا يسمعون الشئ من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيفشونه ، حتى يبلغ المشركين ، فنزلت الآية •

وقال عطاء بن أبى رباح ، عن جابر بن عبد الله : سببها أن أبى سفيان خرج من مكة ، فأتى جبريل النبى صلى الله عليه وسلم فقال : إن أبى سفيان فى مكان كذا وكذا ، فقال النبى صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « إن أبى سفيان فى موضع كذا وكذا فاخرجوا إليه واكتبوا » فكتب إليه رجل من المنافقين : أن محمدا يريدكم فخذوا حذرکم ، قال العلماء : فعلى هذا معنى آمنوا أظهروا الإيمان ، وقد ضعف فى قلوبهم ، أو أسروا الشرك ، ويحتمل أن يخاطب المؤمنين حقا أن لا تفعلوا فعل ذلك المنافق •

وزعم المغيرة بن شعبة فيما ذكر الطبرى ، وجار الله : أنها نزلت فى قتل عثمان ، والمعنى لا تقتلوه ولا تخذلوه ، ولا يخفى مع كونه خطأ وتعصبا أنه بعيد ، وأصل الخيانة النقص ، كما أن معنى الوفاء التمسام ، فإنك إذا خنت الرجل فى شئ وقد أدخلت عليه النقص فيه ، واستعمل فى ضد الأمانة لتضمنه إياه ، قال جار الله ، والقاضى : إن النقص خفيته ، وقد قال ابن عباس : المراد خيانة ما يخفى عن أعين الناس من فرائض الله •

(وتخونوا أماناتكم) عطف على تخونوا ، فهو مجزوم ، ولا تخونوا أماناتكم ، أو عطف مصدره على لفظ الخيانة مقذرا مما قيل ، أى لا تكن منكم خيانة لله ورسوله ، خيانة لأماناتكم ، فهو منصوب بأن مضرة وجوبا بعد الواو

في جواب النهى مثل : لا تكن جلدا وتظهر الجزع ، لكن على معنى أن خيانة الله ورسوله تصاحبها ، وتترتب عليها خيانة الأمانات فيما بينكم ، فاترك الخيانة كلها لا على معنى لا تجمعوا بين الخيانتين ، ولكم إفراد إحداهما ، وهو خلاف المشهور في نصب الفعل بعد الواو في الجواب ، فالجزم أولى •

وقد يقال : نهاهم عن الجمع بينهما لأنه أقبح ، ولم يرد أن إفراد أحدهما جائز ، وقرأ مجاهد وأبو عمرو بن العلاء في رواية عنه : أمانتكم بالإفراد وفتح التاء ، وقدر بعضهم المضاف أى وتخونوا ذوى أماناتكم ، وفي الحديث : « أدِّ الأمانة إلى من ائتمنك ولا تخن من خانك » فأوقع الخيانة على الإنسان لا على الأمانة •

(وأنتم تعلمون) تعرفون الحسن والقبيح ، أو تعلمون أن على الخيانة عقابا ، أو تعلمون الخيانة وتأتونها عمدا ، أقوال ، والجملة حال على تلك الأقوال وهى مؤكدة على الثالث إذ لا يسمى بالخيانة إلا في العمد ، وإن أريد مجرد النقص مؤسسة •

(واعلموا أنكم أموالكم وأولادكم فتنة) اختبار ، هل تشكرون الله في المال وتخرجون حقوقه ، وتضعونه في موضعه ، ولا تربوا تغشوا ، وتشكرونه في الأولاد ، وتتصفون فيهم ، ولا يحملكم حبهم على الحيف والجور لأجلهم ، ولا على البخل والجبن والجهل ، وإهانة الدين ، وفي الحديث : « إن الولد مجبنة مبخلة مجهلة وأنه من ربحان الله » أى من رزقه ، وحب المال والولد يشغلان القلب والبدن عن طاعة الله ، فالعقل يرغب عنهما •

أو معنى كون الأموال والأولاد فتنة أنها سبب الوقوع في الفتنة وهي الذنب ، فيجب المال والولد ، قال أبو لبابة ما قال لليهود ، وقد قال بعض : إن هذا من تمام ما نزل فيه ، وإنما صح الإخبار عن الأموال والأولاد أنها اختبار أو ذنب مبالغة ، أو بتقدير مضاف ، أى آلة اختبار ، أو رزق أموالكم وأولادكم اختبار ، أو سبب الذنب أو آلة الذنب ، أو اطلق المسبب واللازم وهو الذنب ، على الملزوم وهو المال والولد .

(وأن الله عنده أجر عظيم) وهو الجنة لمن أدى الأمانة واتقى الله في المال والولد ، وهما أيضا من جملة الأمانات .

(يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقانا) فرقا بليغا بينكم وبين الكفار ينصركم عليهم نصرا يفرق بين الحق والباطل ، أو بيانا يظهر أمركم وينشر عزكم في أقطار الأرض ، تقول : بات زيد يقرأ حتى سطع الفرقان أى الفجر ، وقال مقاتل : مخرج من الشبهات ، وشرحا للصدور وتوفيقا ، وعن مجاهد : مخرجا عما تحذرون في الدنيا والآخرة ، ومثله لعكرمة ، أو نصرا لأنه يفرق بين الحق والباطل ، أو هداية تفرقون فيها بين الحق والباطل ، وعن مجاهد حجة .

(ويكفر عنكم سيئاتكم) ذنوبكم كبيرا وصغيرا يمحوها ويعاقبكم عليها (ويغفر لكم) أى يسترها لا يفضحكم بها في الدنيا ولا في الآخرة ، أو تكفيرها سترها وعدم الفضيحة بها ، وغفرها محوها وعدم العقاب عليها ، وقيل : السيئات الصغائر ، والتقدير ويغفر لكم ذنوبكم وهي الكبائر : وقيل : يكفر ما تقدم من السيئات مطلقا ، ويغفر ما تأخر كذلك ، وإن ذلك في أهل بدر ، وقد غفر لهم ما تقدم وما تأخر إلا من خص بدليل .

(والله ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) يقبل اليسير ويجازى عليه بما لا غاية له ، ويعفو عن الكثير ولا يخلف الميعاد ، وفي ذكر الفضل تنبيه على أن ما جعله جزاءً ليس في الحقيقة جزاءً مقابلًا للتقوى مساويًا لها ، بل تفضل وإحسان ، أو جعل الفرقان والتكفير والغفران جزاءً للتقوى ، وعنده الفضل العظيم لأهلها زيادة على الجزاء .

(وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الْكَافِرُونَ كَفَرُوا) واذكر إذ يمكرون بك ، وزعم بعض أن إذ معطوفة على إذ في قوله : « واذكروا إذ أنتم قليل » وهو سهو ، لأنه لم يقل : وإذ يمكر بك ، وأصل المكر الخديعة والضر في الحقيقة ، وعن ابن فورك أصله المدافعة على جهة اللعب حتى يوقع في حفرة ، والمضارع حكاية للحال الماضية بجعلها كأنها حاضرة ، وذلك أن قريشاً أرادوا مكره وشرعوا فيه ، وذلك في مكة ، فنجاه الله ، فذكره ذلك ليشكر .

(لِيُثَبِّتُوكَ) يحبسوك عن الذهاب والتصرف ، بالإيثاق بحبل أو حديد ، أو في بيت مغلق ، وبه قال السدي ، وعطاء ، وابن أبي كثير ، أو بكثرة الضرب والجرح به ، قاله أبو حاتم ، وبالأول قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقد قرأ ابن عباس : ليقيدوك أي يوثقوك ، وقيل : ليسفروك ، وقرأ يحيى بن وثاب بفتح التاء وتشديد التاء حكاة الإمام أبي عمرو الداني ، وحكاة عنه النقاش لبييتوك من البيات ، وقيل : هذه ومعناه قريب من معنى قوله :

(أَوْ يَقْتُلُوكَ) لكن التبيين القتل ليلاً (أَوْ يَخْرِجُوكَ) من مكة (وَيَمْكُرُونَ) يتعاطون ضره خفية (وَيَمْكُرُ اللَّهُ) أي يجازيهم على مكرهم ، وسمى الجزاء باسم الذنب ، أو يرد مكرهم عليهم ، أو يعاملهم

معاملة الماكر ، وقد قلد المسلمين في أعينهم حتى اغتروا بقلتهم ، فكانت الوقعة عليهم ، وذلك في أمر بدر ، ولا يوصف الله بالماكر إلا مقابلة مكر ، لأنه يؤتمم الذم ، وذلك وقوف مع الوارد في صفة الله ، ولم يرد وصف الماكر إلا مع ذكر مكر الإنسان ، وأجيز وصفه به مطلقا استعارة ، كقول علي : من وسع عليه في الدنيا ولم يعلم أنه مكر به فهو مخدوع .

(والله خير الماكرين) أى أعظمهم مكرًا ، أو زعموا أن في مكرهم منفعة فأخبر الله أن مكرى أنفع ، أو خرج خبر عن التفصيل أى في مكر الله من بين مكر الماكرين نفع ، وحكم وعدل ، والآية مدنية تذكير بما وقع بمكة ، عكرمة ، ومجاهد : أنها مكية ، وعن ابن زيد : أنها نزلت عقب كفاية المستهزئين .

قيل : ولا مل معنى كونها مكية أن القصة مكية ، وذلك أنه لما سمعت قريش بإسلام الأنصار ومبايعتهم علموا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يجدون منفعة ، ويتفاحم أمرهم ، ويجمعون لحربهم ، وخافوا ذلك ، وذلك بعد موت أبى طالب ، فاجتمعوا في دار الندوة وهي دار قصى بن كلاب ، وكانوا لا يقضون أمرا إلا فيها ، وكانت للمشاورة في الحرب وغيرها لا للسكنى ، والندوة الاجتماع ، وحضر فيها رؤسائهم : عتبة وشيبة ابنا ربيعة ، وأبو جهل ، وأبو سفيان ، والمطعم بن عدي ، والنظر بن الحارث ، وأبو البختري بن هشام ، وزمعة بن الأسود ، وحكيم بن حزام ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج ، وأمية بن خلف ، واعترضهم إبليس في صورة شيخ فقالوا : من أنت ؟ قال : أنا شيخ من نجد ، سمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم ، ولئن تعدموا منى رأيا ونصحا ، فقالوا : ادخل ، فدخل .

قال بعضهم : إنما تمثل في صورة نجدى لأنهم قالوا : لا يدخلن معكم في المشاورة أحد من أهل تهامة ، لأن هواهم مع محمد ، فلذلك تمثل في صورة نجدى ، وكان في ثياب رثة ، وروى أنه دخل فيهم وجلس معهم فقالوا : وما أدخلك في مجلسنا بغير إذننا ؟ فقال : أنا رجل من أهل نجد ، قدمت مكة فأحببت أن أسمع من حديثكم ، وأقتبس منكم خيرا ، ورأيت وجوهكم حسنة ، وريحكم طيبة ، فإن أحببتهم جلست معكم ، وإن كرهتهم مجلسي خرجت ؟ فقال بعض لبعض : هذا نجدى لا بأس عليكم منه •

فقال أبو انبختري : أما أنا فأرى أن تأخذوا محمدا وتحبسوه في بيت مقيدا ، وتشدوا وثاقه ، وتسدوا باب البيت غير كوة تلقون منها طعامه وشرابه ، وتتربصون به ريب المنون حتى يهلك ، كمن هلك من قبله من الشعراء ، فقالوا نعم الرأي رأيت •

وصرخ الشيخ النجدى وهو إبليس لعنه الله وقال : بئس الرأي رأيتم ، تعمدون إلى رجل له فيكم صفو ، وقد سمع به من حولكم فتحبسونه وتطعمونه وتسقونه ، فيخرج أمره من وراء الباب الذي أغلقتكم دونه ، فيوشك صفوه الذي فيكم أن يقاتلوكم ويأخذوه من بين أيديكم ، فتفسد جماعتكم ، فقالوا : صدق النجدى •

فقال هشام بن عمرو من بنى عامر بن لوى : أما أنا فأرى أن تحملوم على بغير فتخرجوه من أرضكم ، فيذهب حيث شاء ، ويليه غيركم فلا يضركم ما صنع ، فتستريحون منه إذا غاب ، فقالوا : نعم الرأي •

فقال النجدى : بئس الرأي تعمدون إلى رجل قد أفسد جماعتكم ، واتبعه منكم طائفة سفهاء فتخرجونه إلى غيركم ، فيفسدهم كما أفسدكم

أو أشد ، فيأتون عليكم فيخرجونكم من بلادكم ، ألا ترون إلى حلاوة منطقة ، وطلاقة لسانه ، وأخذ القلوب بما تسمع من حديثه ، فقالوا : صدق الشيخ النجدي •

فقال أبو جهل : والله لأتسرين عليكم برأى ما أرى غيره ، أن تأخذوا من كل بطن من قريش شابا قويا نسييا وسطا ، وتعطوا كل فتى سيفا صارما فيضربوه ضربة رجل واحد ، فيتفرق دمه ، ولا أظن هذا الحى من بنى هاشم يقوون على حرب قريش كلها ، فإذا رأوا ذلك قالوا : اللدية فتؤدى قريش ديته ، وقيل : قال : فيضربوه جميعا فلا يدرى قومه من يأخذون به وتؤدى قريش ديته •

وقال بعضهم : قال : إن لى فيه رأيا ما أراكم وقعتم عليه بعد ؟ قالوا : ما هو يا أبا الحكم ؟ فذكر ذلك ، وعلى الروايات كلها قال النجدي : صدق والله هذا المفتى ، وقيل : قال : الشاب ، وقيل : قال : الرجل ، وإنه لأجودكم رأيا ، والرأى ما أرى ولا أرى غيره فتفرقوا عليه •

فأعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم بذلك بواسطة جبريل عليه السلام ، وأمره بالخروج إلى المدينة ، وأن لا يبيت الليلة على فراشه ، ولما كانت العمة اجتمعوا على بابه يرصدونه متى ينام فيثبرن عليه •

فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مكانهم قال لعلى بن أبى طالب : « نم على فراشى ، وتغط بردائى هذا الحضرمي الأخضر » وفي رواية : « بردتى فإنه لن يخلص إليك شيء تكرهه » وكان صلى الله عليه وسلم ينام فيها ، ففعل على ما قال له •

قال محمد بن كعب القرظي ، اجتمعوا له وفيهم أبو جهل فقال وهم على بابه : إن محمدا يزعم أنكم إن تابعتموه على أمره كنتم ملوك العرب والمجم ، ثم بعثتم من بعد موتكم ، فجعلت لكم جنان كجنان الأردن ، وإن لم تتابعوه كان له فيكم ذبح ، ثم بعثتم من بعد موتكم فجعلت لكم نار تحرقون فيها ، فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده حفنة من تراب قال : « نعم أنا أقول ذلك وأنت أحدهم » وأخذ الله على أبصارهم ، فنثر التراب على رؤوسهم وهو يقرأ « يسلم » إلى « لا يبصرون » ومضى إلى غار ثور ، فجاء رجل وقال : ما تنتظرون هاهنا ؟ فقالوا : محمدا ، وكانوا يعتقدون أنه في الدار ، قال : حيث بكم الله ، قد والله خرج وما ترك رجلا منكم إلا وقد وضع التراب على رأسه ، أفما ترون ما بكم ، فوضع كل واحد يده على رأسه فإذا عليه تراب ، وماتوا كلهم يوم بدر .

وقيل : اجتمعوا في بابه ليقتلوه إذا قام من نومه ، فكانوا يرصدون الشخص المتغطى بالبردة ، فلما قام رأوه عليا فقالوا : أين صاحبك ؟ قال : لا أدري ، وعلى كل حال أرسلوا في طلبه ، وأرسلوا من يقتص الأثر ، فاقترضه مقتص حتى وقف بهم على فم الغار ، وقال : إنه دخل الغار أو صعد السماء ، فقالوا : لو دخل الغار لتفسخ نسيج العنكبوت ، ولما باضت الحمامة في فمه وهو فيه ، وقال علي في شأن نومه ذلك :

وقيت بنفسي خير من وطئ الثرى
ومن طاف بالبيت العتيق وبالحجري

رسول إله خاف أن يمكروا به
فنجاه ذو الطول الإله من المكري

(وإذا تَتَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا) من عندنا أو مما نجده مكتوبا ، وذلك كذب على كل حال ليست فصاحة القرآن ، وما يتضمنه في قوتهم وملكتهم ، ولا في ما يجدونه مكتوبا ، وإلا فما منعهم من أن يشاءوا القول فيقولوا ، وقد حدثهم وفرغهم بالعجز ، في غاية من العناد والمكابرة ، وحب الغلبة .

وعن الكلبي ، والسدي ، وابن جريج ، وابن جبير : أن قائل ذلك النظر بن الحارث ، أو القول إليهم لأنه فيهم ولرضاهم بقوله ، ولأنه رئيسهم وقاضيههم وموسوم بالفهم فيهم ، وسكون إلى قوله : حتى إذا قال شيئا قاله كثيرا ، ولأنهم قالوا مثل ما قال ، وكان كثير السفر إلى الحيرة وفارس ، ويسمع القصص من الرهبان والعجم ، ويشترى كتبهم ، ويمر باليهود والنصارى فيراهم يقرءون ويركعون ، ويسجدون ويبيكون ، وسمع من أخبار رستم وأسفندياد فقال ذلك .

وقيل : لما رجع من سفرة من أسفاره إلى تلك البلاد ، وجد النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ ويركع ويسجد ويبكي ، كما رأى هؤلاء فقال ذلك ، وقد اشترى نسخة من حديث رستم وأسفندياد ، وهو من بني عبد الندار ، وقد قتل صبرا بالصفراء عند الانصراف من بدر في موضع يقال له : الأنيل ، وكان الذي أسره المقداد فلما أمر صلى الله عليه وسلم بقتله قال المقداد : هو أسيرى يا رسول الله ، فقال صلى الله عليه وسلم : « إنه كان يقول في كتاب الله ما قد علمتم » ثم أعاد الأمر بقتله ، فأعاد المقداد قوله ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اللهم أغنى المقداد من فضلك » فقال المقداد : هذا الذي أردت فضربت عنقه .

وقتل أيضا صبرا عقبة بن أبي معيط ، وما رواه الطبري ، والخازن ،

عن ابن جبير : من أنه قتل يومئذ صبورا الثالث أيضا وهو المطعم بن عدي غير صحيح ، لأنه مات قبل بدر ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لو كان المطعم حيا وكلمنى فى هؤلاء — أشار إلى أسارى بدر — لتركهم له » .

(إن هَذَا إِلا أساطِيرُ الْأَوَّلِينَ) ما سطره الأولون من الأخبار واقصص ، وآل فى الأساطير للحقيقة لأنه لم يرد أن ذلك مجموع أساطيرهم ، بل أراد أنه بعضها ، والأساطير جمع أسطورة بمعنى مسطورة ، أو جمع إسطار لا جمع أسطر كما زعم بعضهم ، وإلا قيل أساطر بدون ياء لأنه ليس فى أسطرياء ولا مدة تقلب ياء فى الجمع ولما قال : « إن هذا إِلا أساطير الأولين » قال له عثمان بن مظعون رضى الله عنه : اتق الله يا نظر ، فإن محمدا يقول الحق ، قال النظر : وأنا أقول الحق ، قال عثمان : فإنه يقول : لا إله إلا الله ، فقال النظر وأنا أقول لا إله إلا الله ، ولكن هذه بنات الله عندنا ، يعنى اللات والعزى ، ومناة ، قيل : وغيرهن .

قيل : فأنزل الله : « قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين » فقال النظر : ألا ترون أنه قد صدقنى أن للرحمن ولدا ، فقال الوايد ابن المغيرة : لا والله ما صدقك ، ولكن قال : « إن كان » منكرا لقولك ، فصفق لها النظر وغضب ، وقال : ما حكى الله عنه فى قوله :

(وإن قَالُوا) وإنما أسند القول إليهم ، والقائل النظر لما مر ، وقد قيل : إنهم قالوا كما قال ، وقال أنس : القائل هنا أبو جهل (اللهم إن كان هَذَا) ما يقوله محمد من القرآن والوحى وأنه رسول (هو الحق) لفظ هو فصل ، والحق خبر كان ، قال الزجاج : ولا أعلم أحدا قرأ برفع الحق على أنه خبر هو ، والجملة خبر كان ، وقال جابر الله : قرأ الأعشى بالرفع على ذلك ، وآل فى الحق للعهد ، أى

الحق الذي يدعيه النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو كونه حقاً منزلاً لا الحق مطلقاً ، لتجويزهم أن يكون حقاً غير منزل ، كما اعتقدوا في أساطير الأولين ، وقيل : أرادوا بأساطير الأولين أكاذيبهم ، وزاد لما ذكرته أيضاً لقوله :

(مِنْ عِنْدِكَ) وهو حال من الحق ، أو خبر ثان لكان مطلقاً ، أو خبر ثان للمبتدأ في قراءة الرفع فقط ، وروى أنه لما قال النظر : « إن هذا إلا أساطير الأولين » قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « ويك إنه كلام الله » فقال « اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك » (فامطِرْ عَلَيْنَا) ألّق علينا كهيئة الأمطار (حِجَارَةً) عقوبة لنا على الإنكار كما فعلت بأصحاب الفيل وبقوم لوط (مِنْ السَّمَاءِ) فائتته مع أن الأمطار لا يكون إلا من السماء ، الإشارة إلى أن الحجارة هي المسوومة للعذاب ، المعدة في السماء ، أو أرادوا مطلق الحجارة ، فقوله : « من السماء » تقوية .

(أَوْ اثْنَتْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) غير أمطار الحجارة كالإحراق والإغراق ، والخسف والصيحة ، ونحو ذلك مما عذبت به الأمم ، وهذه المقولة أبلغ في التكذيب من الأولى ، وهم فيها أشد وثوقاً حتى إنهم جعلوا حقيقة ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كالمحال ، بحيث علقوا بها أحد العذابين ، معتقدين أنها منتفية فضلاً عن أن يعذبوا ، وفي ذلك أيضاً تهكم منهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ومن قال بقوله ، وفي مجرد قولهم : « إن كان هذا هو الحق » أيضاً تهكم بمن يقول على سبيل الحصر ، إنما يقول صلى الله عليه وسلم هو الحق .

قال معاوية لرجل من سبأ : ما أجهل قومك حين ملكوا عليهم امرأة ،

فقال : أجهل من قومي : قومك إذ قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حين دعاهم إلى الحق : « إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة » ولم يقولوا : إن كان هذا هو الحق فاهدنا له ، وما بين نزول الآية في قول النظر وموته إلا بضعة عشر يوما •

(وما كانَ اللهَ ليعذبَهم) هذه اللام مؤكدة للنفي قبلها ، ودالة على أن هذا العذاب استئصال ، قال أبو زيد : سمعت من العرب من يقول : ما كان الله ليعذبهم بفتح اللام وهي لغة غير معروفة ولا مستعملة في القرآن (وأنتَ فيهم) إذ من عادة أمر الله وحكمته أن لا يعذب قوما عذاب استئصال ونيهم أو مؤمنوهم بين أظهرهم على ما مر ، وفي ذلك تنبيه على أنهم أحقاء بعذاب الاستئصال لو لم يكن فيهم ، وهذا وما بعده إلى آخر الآية نزل بمكة ، وقيل : بالمدينة بعد وقعة بدر حكاية لما مضى ، وقيل : نزل هذا بمكة إثر قولهم : « أو اتقنا بعذاب اليم » ونزل قوله :

(وما كانَ اللهَ مُعَذِّبهم وهم يستغفرونَ) في طريقه إلى المدينة عند الهجرة ، فهي مدينة ، فإن المدنى ما نزل بعد الهجرة في أى مكان ، والمكى ما نزل قبلها كذلك ، وهذه إشارة إلى أن سبب إمهالهم ، وعدم إجابة دعائهم على أنفسهم بإمطار الحجارة ، أو بعذاب غيره هو استغفار لهم ، ولولاه ما أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فيهم ، بل يخرجهم فيعذبهم ، وكانوا يقولون : غفرانك اللهم ، وكانوا يقولون بعد الفراغ من الطواف : غفرانك غفرانك ، ويقولون : لبيك لا شريك لك ، وقيل لما أمسوا ندموا على قولهم : « اللهم إن كان هذا هو الحق » فقالوا : غفرانك اللهم •

وقال الضحاك : المستغفرون هم بقية المؤمنين فيهم بعد خروجه ،

حكم عليهم بالاستغفار ، لأن فيهم من يستغفروهم بقية المؤمنين المستضعفة ، وأن ذلك نزل في مكة ، وقيل عن الضحاك ، وابن عباس ، وأبى مالك : إن الضمير في قوله : « وهم يستغفرون » لهؤلاء المؤمنين الباقيين بمكة ، ويضعفه أنه لم يجر لهم ذكر ولا دليل عليهم سوى الاستغفار ، وهو دليل ضعيف بالسياق السابق واللاحق ، وبوجود الاستغفار من الكفر ، وذكر أيضا عن ابن عباس ما ذكرته أولا ، وذكر عنه ، وعن مجاهد ما كان الله ليستأصلهم بالعذاب ، وفيهم من سيسلم فيستغفر .

فهذا الاستغفار من لوازم الإسلام ومسبباته ، حتى أن بعضا فسر هذا الاستغفار بالإسلام ، وفسره بعضهم بالصلاة ، فلو جرد من سيسلم فيهم حكم عليهم بالاستغفار من باب الحكم على المجموع ، وبه قال الزجاج ، وفيهم أبو سفيان ، وصفوان بن أمية ، وعكرمة بن أبى جهل ، وسهيل بن عمرو ، وحكيم بن حزام ، وعن مجاهد : المستغفرون ذرية بعضهم ، ونسب الاستغفار إليهم ، لأن ذريتهم منهم ، وعنه وعن عكرمة مولى ابن عباس ، وعن قتادة لا أعذبهم وهم مستغفرون ، أما إذا كانوا غير مستغفرين فساأعذبهم لأنهم غير مؤمنين ، فضلا عن أن يستغفروا وهو قريب من قول بعضهم : إن ذلك جلب لهم إلى الإيمان ، أى أطيعوا حتى لا أعذبكم ، كقولك لعبدك : لا أعذبك وأنت تطيعنى ، تريد منه أن يطيعك فينجو من عذابك ، ويحتمله قوله تعالى : « وما كان ربك مهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون » .

وعلى كل حال فجملة « وهم يستغفرون » حال ، وهى حال مقدرة على القول بأن المعنى سيسلم بعضهم ، والقول بأن المعنى تستخرج منهم ذرية مسلمة ، وفى الحديث عن ابن عباس ، وأبى موسى الأشعرى : « أن الله أنزل على أمانين لأمتى » : وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم

وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون « فإذا مضيت تركت فيهم الاستغفار إلى يوم القيامة » قيل : ما من أمة فيها خمسة عشر رجلا من المسلمين يستغفرون إلا رحم الله تلك الأمة •

(وما) نافية أو استفهامية إنكارية (لهم) خبر ومبتدؤه المصدر من قوله (ألاَّ يعذبهم الله) أو لهم نابت عن فعل أو وصف رافع المكتفى به عن الخبر ، والمصدر فاعل ، وذلك على النفى ، وأما على الاستفهام فما مبتدأ ولهم خبر ، وألاَّ يعذبهم الله حال على تأويل غير تعذيبهم الله ، وتأويل هذا بغير معذبهم الله ، أو بغير ذى تعذيبهم الله ، وقيل : إن زائدة عملت ، والجملة حال وهو قول الأخفش ، ورد بأن الأصل الزيادة ، وأن الزيادة لا يعمل إلا إن اختص كالياء الزائدة ، عملت الجر في الاسم لاختصاصها بها ، وأن لا تختص بالفعل فقد دخلت على الحرف في قوله :

فأمهله حتى إذا إن كانه
معاطى يد فى لجة الماء غامر

وقوله :

فأقسم أن لو التقينا وأنتم
لكان لكم يوم من الشر مظلم

وعلى الاسم فى قوله :

✽ كأن ظبية تعطى إلى وارف السلم ✽

فى رواية جر ظبية ، ويجوز تقدير الجار أى ومالهم فى أن لا يعذبهم

وهو مختار ابن هشام ، وقال الطبري : المعنى ما يمنعهم من أن يعذبوا فقدّر من وعلّقها بمآلهم لتضمنه ما يمنعهم ، وجعل لا زائدة ، وقيل : ما يمنعهم من أن يعذبوا ، وجعل المصدر مفعولاً لما لهم ، ولا يرد عليهما أن انجار والمجرور لا يعمل في المفعول كما قال ابن هشام ، لأن العامل الجملة ، وعلى كل حال فالمعنى ما لهم أن لا يعذبهم الله إذا خرجت من بين أظهرهم أنت وجميع المؤمنين ، أو إذا تركوا الاستغفار ، أو إذا أسلم من يسلم منهم ، أو إذا أخرجت الذرية المسلمة منهم ، أي هم أهل لذلك سواء فعل بهم ذلك أم لا ، فتراهم قتلوا يوم بدر ، ولم يستأصلوا لحضور عكرمة بن أبي جهل وغيره ممن سيؤمن .

وعن بعضهم : لما خرج المؤمنون والنبي من بين أظهرهم ، عذبوا بفتح مكة ، وقيل : هذا العذاب القتل والأسر يوم بدر ، على أنه ليس المراد : وما لهم أن لا يعذبهم عذاب استئصال ، ولو كان هو المراد بالعذاب الأول في أحد الأوجه ، وقيل : هذا العذاب عذاب الآخرة والأول عذاب الدنيا .

وقال ابن إسحاق : قوله : « وما كان الله ليعذبهم » إلى « يستغفرون » من مقول المشركين على طريق الالتفات في ضمير الغيبة وانتصرف في الكلام في قوله : « وأنت » والأصل ما كان الله ليعذبنا وأنت فينا ، وما كان الله معذبنا ونحن نستغفر ، اعتقدوا أن لا تعذب أمة ونبيها فيها ، ولا تعذب وهي تستغفر ، أي إن صدقت في ادعائك النبوة ، فهذان مانعان من عذابنا ، فحكى الله قولهم ذلك تقبيحاً عليهم ، ورد عليهم بقوله : « وما لهم أن لا يعذبهم » الخ ، أي هم أحقاء بأن يعذبوا ، ولو كنت فيهم وكانوا مستغفرين ، لأنهم غير مخلصين في

استغفارهم بأن يصيبهم العذاب دونك ، ولكن قضينا أن لا نعذبهم . بل نملهم على عادتنا في الإمهال ، وقال الحسن : « وما كان الله ليعذبهم » إلى « يستغفرون » منسوخ بقوله : « وما لهم أن لا يعذبهم » الخ ، ويرده ان الإخبار لا يدخله النسخ لاستلزام نسخة الكذب .

(وهُمْ يَصْدَثُونَ) الناس (عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) وذلك أنهم أَلَجُّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والمؤمنين إلى الهجرة ، فبعدوا عن المسجد الحرام ، ولم يجدوا الوصول إليه بهم وأحصروهم عام الحديبية ، وكانوا يقولون : نحن ولات البيت الحرام ، نصد من نشاء ، وندخل من نشاء ، فأنزل الله رداً عليهم قوله : (وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ) أى أولياء المسجد الحرام ، فإذا لم يكونوا أولياءه فليسوا أيضاً بأولى بالحرمة على الإطلاق ، لأن المسجد داخل الحرم ، فليس لهم أن يمنعوا مريد دخول الحرم لدخول المسجد ، وقيل : الضمير لله ، والمصدق واحد ، فإن من لم يكن ولياً لله لا يكون ولياً لبيته ومسجده .

(إِنْ أَوْلِيَاؤُهُ) أى أولياء المسجد أو الله (إِلَّا الْمُنَاقِبُونَ) للشرك وكبائر النفاق ، فليس يكون الموحد ولياً له ولا لمسجده ، إلا إن كان براً تقياً ، فكيف بالمشرك المعادى للدين أن يكون والى أمره ، وعن الكلبى ، وابن عباس أيضاً : نزل ذلك فى شأن الحارث بن عامر بن نوفل ، إذ أمره صلى الله عليه وسلم بالإيمان فقال : إن نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا ، وإن تركنا هنا لأن على دين هؤلاء ولو خرجنا عنه لأخرجونا ، فأنزل الله كيف أعذبهم إن آمنوا وأنت فيهم وهم مستغفرون ، وإنما أعذبهم إن لم يفعلوا .

(وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أنهم ليسوا أولياءه ، وإنما قال :

« أكثرهم » لأن فيهم قليلا يعلمون أنهم ليسوا أولياءه ، وعاندوا طابا للرياسة ، أو لأن فيهم من جنح إلى الإيمان وعلم ذلك ، ولكن لم يخلص إيمانه ، أو لأن فيهم من أسلم وأخفى السلامة ، فكان بصورة مشرك فجاء لفظ الأكثر باعتبار صورته ، وقد قيل بهذين الوجهين في العباس وأم الفضل وغيرهما ، وقيل : المراد الكل بالأكثر ، كما يراد بالقليلة العدم ، قال سيبويه : تقول العرب : قلّ من يقول كذا ، وهى تريد أن لا أحد يقوله .

(وما كان صلاتهم عند البيت) الكعبة (إلا مكاء) صغيرا من مكاء يمشى كدعاء ، ورغا رغاء ، وبكى بكاء ، وصرخ صراخا ونحو ذلك من الأفعال الدالة على الصوت الثلاثية المفتوحة العين الآتى مصدرها بوزن فعال بضم الفاء وتخفيف العين ، وقال قتادة : المكاء ضرب الأيدي وهو ضعيف ، وليس بخارج عن القياس فى المصدرية لخروج الصوت من الضرب ، وقيل : المكاء الصغير فى الأيدي ، وقرأ إلا مكاء بالقصر ، ونسب لأبى عمرو ، والمشهور عنه المد .

(وتصديرة) تصفيقا تفعله من الصدى كركى تركية بتخفيف انياء ، يقال صدى بالتشديد الجبل ونحو تصدية ردد مثل الصوت الذى يلفظ به الإنسان أو غيره ، وذلك أنهم يضربون أيديهم هذا هو المشهور ، وقال قتادة : يضجون ويصيحون بما لا يعنى ، وبما لا معنى له ، وذلك التصدية ، وعلى كل حال فقد شبه صوت تصفيقهم أو صياحهم بالصوت الذى يردده الجبل ونحوه فى عدم النفع ، أو فى كونه لا معنى له ، وربما صاحوا بماله معنى ، لكنه كعدم المعنى لأنه غير معتبر ، ويصح على تفسير قتادة أن يكون من صد يصد بكسر الصاد إذا ضج وصاح ، وهو لازم ضعف للمبالغة فعيل صدد يصدد بتشديد الدال الأولى فيهما ،

أبدلت الثالثة فيهما حرف علة فقليل : صدى يصدى بدال واحدة مشددة ،
مثل زكى يزكى ، فالمصدر تصدية كتركبة •

وقال سعيد بن جبير : التصدية المنع ، فأما أن يكون تفسيرا بالواقع
من تصفيقهم أو صياحهم فإنه منع عن الصلاة والقراءة ، أو تفسير
بالصد الذى هو المنع وهو الصد المتعدى ، شدد للمبالغة ، فهو من
صده يصدّه بالضم فعيل صدده يصدده بتشديد الدال الأولى فيهما ،
أبدلت انثالثة حرف علة فكان المصدر تصدية كتركبة مثل ما مر •

وروى أنهم كانوا يدخلون أصابعهم فى أشداقهم ، وذلك المكاء ،
ويصفرون ، وذلك التصدية ، وفى رواية عن ابن جبير : التصدية منهم
المؤمنين عن المسجد وأمر الدين ، لا بأصوات النفو ، وعلى كل حال
فالمراد بالآية ذكرهم بما يستحقون به العذاب ، ويمتنع به أن يكونوا
أولياء الله أو مسجده ، فإن من كانت صلاته الصغير والتصفيق لا يليق
وليا له ، وكانوا يعتقدون أن المكاء والتصدية عند البيت صلاة أو دعاء ،
وكانوا كما قال ابن عباس : يطوفون بالبيت عراة ، الرجال والنساء
مشبكين بين أصابعهم يصفرون فيها ويصفقون ، يعنى قريشا ، وكانوا
يتقربون بذلك ، وكان بعض أقوياء العرب يكر على الصفا فيسمع من
جبل حراء وبينهما أربعة أميال •

وإن قلنا : ليسوا متقربين بذلك ، فمعنى كونه صلاة أنهم أبدلوا
الصلاة به وجعلوه مكانها ، وقيل : أحدثوا المكاء والتصدية حين جاء
النبي والمؤمنون ليشغلوه به عن الصلاة والقراءة والعبادة ، ونسبه
بعضهم لأكثر المفسرين ، وكانوا إذا جاء النبي أو مؤمن يصلى اجتنفه
رجلان يمينا وشمالا بالمكاء والتصدية ، وكان نفر من بنى عبد الدار

يعارضون النبى صلى الله عليه وسلم فى الطواف ، يستهزئون به ويدخلون أصابعهم فى أفواههم ويصفقون كما قال مجاهد ، وكان إذا دخل المسجد قام رجلان عن يمينه يصفران ، ورجلان عن يساره يصفقان من بنى عبد الدار كما قال مقاتل .

صحح بعضهم ما مر من أن المكاء والتصدية عبادة قديمة فيهم ، وبه قال ابن عباس ، ويمكن أن يزيدوا فيهما ليشغلوه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، وقرأ الأعمش ، وعاصم ، وإبان بن ثعلب فى رواية عنهم بنصب صلاة على أنه خبر كان ، ورفع مكاء وتصدية على الاسمية بكان ، وفيها الإخبار بالمعرفة عن النكرة ، وهو وارد فى السعة والضرورة ، لكن الراجح عكسه ، وزعم قوم أن هذه القراءة لحن .

وروى عن الأعمش أنه قال : قال بعض : إن هذه قراءة عاصم وقرأ بها فقال له : أفإن لحن عاصم تلحن أنت ، وزعم الفارسي أن داعى هذا القارئ إلى ذلك توهمه أنه لو كان صلاة اسم كان لقيط : كانت ، وممن قال لا يخبر بالمعرفة عن النكرة إلا فى الضرورة : ابن هشام ، وأجازه بعض فى السعة إن وصفت النكرة أو أضيفت أو تعلق بها شئ .

(فذوقوا العذاب) يعنى القتل والأسر يوم بدر قاله الحسن ، والضحاك ، وابن جريج ، ولا يلزم منه أن يكون ذلك نزل بعد بدر حكاية لما قيل لهم خلافا لبعض ، بل يحتمل أن يكون قبله ، وقد قالوا : اثنتا بعذاب فجاءهم هذا العذاب ، وقد قيل : إن آل للعهد ، والقائل لهم فذوقوا العذاب : الملائكة ، أو شبه حالهم بحال من قيل له ذلك ، ويحتمل أن يكون بعده قال بعضهم : الراجح أن يكون الكل نزل بعده حكاية ، وقيل : العذاب عذاب الآخرة ، كأنه قيل : يقال لهم فذوقوا العذاب ،

والقائل الملائكة (بما كنتم) بسبب كونكم (تكفرون) كفر اعتقاد ،
وكفر عمل •

(إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا) الناس
(عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى إن الذين كفروا يريدون إنفاق أموالهم لذلك
(فَسَيَنْفِقُونَهَا) فى ذلك ، فالإنفاقان واحد ، وكذا إن أريد بذكر
الإنفاق أولاً لبيان علة الإنفاق ، ويذكره ثانياً بيان أنه سيقع ويرتب على
وقوعه الصرة والغلبة ، وذلك أن عبد الله بن ربيعة ، وعكرمة بن
أبى جهل ، وصفوان بن أمية وغيرهم من قريش ممن أصيب أبائهم وأبنائهم
وإخوانهم يوم بدر ، كلّموا أبا سفيان ومن له مال فى تلك العير التى
جاء بها من الشام ، أن محمداً قد قتل خياركم فأعينونا بهذا المال ، لعلنا
ندرك منه ثأرنا ، فأرادوا ذلك وأنعموا به وأنفقوها يوم أحد ، فهو المال
الذى أرادوا إنفاقه ، أو أنعموا به وأنفقوه عن قريب ، ولكن ما استعمل
إلا يوم أحد كخيل وسلاح وزاد ، أو أنفقوها عن قريب صرفت للرجال
ليتمكنوا من الحرب ، والقرب نسي فلا ينافى السين •

وجزم عاصم بن عمر بن قتادة ، والحسين بن عبد الرحمن بن عمر ،
وابن سعد بن معاذ أنه أنفق فى غزوة أحد ، وعن السدى ، ومجاهد ،
وابن جبير : أن أبا سفيان أنفق فى غزوة أحد على العرب المتجمعين بمكة
ونواحيها من غير قريش أربعين أوقية ذهباً ، والأوقية أربعون درهما ،
قليل : واستأجر أيضاً ألفين من العرب سوى ذلك ، قليل : هم من كنانة ،
ونزلت فى ذلك ، وقليل : الإنفاق الأول يوم بدر ، والمضارع فيه لحكاية
الحال الماضية كأنها حاضرة على أن الآية نزلت بعد الإنفاق ، وللاستقبال
على أنها نزلت قبله ، وللحال الحقيقة على أنها نزلت وقت الإنفاق •

والإنفاق الثانی يوم أحد أو قبله لغزوة أحد ، فيقدر مضاف أى فسيففون بقيتها ، أو يجعل ذلك من باب الاستخدام بأن يرجع الضمير إلى الأموال المذكورة لا بقييد إنفاقها الأول ، أو يضمن الإنفاق معنى الإنقاص ، وذلك أن المطعمين أبا جهل وعتبة وشيبة ونبیها ومنبها ، وأبا البختري ، والنظر ، وحكيما ، وأبیا ، وزمعة ، والحارث ، والعباس ، يطعم منهم كل يوم عشر جزر ، وقال الضحاک : يوما عشرا ، ويوما تسعا ، وهو أنسب بما مر في عدد المشركين •

وتخريج الآية على المطعمين ، ومنهم العباس يقضى أنه كافر حين كان بمكة ، وحين خرج إلى بدر وأسلم بعد ما أسر ، وقيل : كان بمكة مسلما ، وإنما خرج معهم غير قاصد للشر فيما قال ، وذلك هو الإنفاق الأول ، وأنفقوا أيضا لغزوة أحد وهو الإنفاق الثانی ، وذلك توجيه للأقوال والروايات ، وتطبيق لها بالآية على ما تقبله الصناعة بحسب ما ظهر لى ، والذي أقول به : إن المضارع الأول للاستمرار المتجددى ، والكلام يشمل كل من كانت عادته الإنفاق للصد عن سبيل الله وهو دينه ، واتباع رسوله من المطعمين الاثنا عشر وغيرهم ، ولو صح أن سبب نزول الآية من ذكر •

(ثم تكون عليهم حسرة) ندما وتلفها وغما في الدنيا ، هذا هو المراد ، والله أعلم ، ولو كانت أيضا كذلك في الآخرة ، وقيل : المراد هنا في الآخرة وعليه يستثنى العباس ، إلا إن كان حال الإنفاق مؤكدا فإنه يكون عليه ذلك في الآخرة تضييقا في قبره ، أو في المحشر ، ثم ينجو ، وإنما كانت حسرة في الدنيا ، لأنهم أنفقوها ولم ينفعهم إنفاقها ، والحكم على الأموال بأنها حسرة مبالغة ، فإن الحسرة إنما هى عاقبة إنفاقها ، ولا يخرج عن هذا بتقدير مضاف هكذا ، ثم يكون إنفاقها لأن

الإنفاق أيضا ليس حسرة ، بل ترتب عليه ، وزعم السعد أن ذلك استعارة تمثيلية حيث شبه كون عاقبة إنفاقها حسرة بكون ذاتها حسرة ، وأطلق المشبه به على المشبه .

(ثم يَغْلِبُونَ) وهذا يوم أحد ، قال ابن سلام : بين الله أنهم سيغلبون قبل أن يقاتلوا بسنة ، وقيل : المراد أن آخر أمرهم أن يغلبوا ، ولو كانت الحرب قبل ذلك دولا (وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ) يجمعون إن لم يتوبوا .

(لِيُمِيزَ اللَّهُ) وقرأ حمزة ، والكسائي ، ويعقوب ، وقتادة ، وطلحة بن مصرف ، والأعمش ، والحسن بضم الياء ، الألى وفتح الميم وكسر الياء الثانية مشددة ، وهو أبلغ (الْخَبِيثَ) الكافر (مِنَ الطَّيِّبِ) المؤمن ، قاله ابن عباس ، والسدي ، وقيل : الخبيث العمل الفاسد ، والطيب العمل الصالح ، واللام على القولين متعلقة بيحشرون أو يغلبون ، فإن التمييز يكون بإلقاء الكافرين في النار ، وجزاؤهم على كفرهم ، وبغلبتهم ، وقال ابن سلام والزجاج : الخبيث ما أنفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والطيب ما أنفقه المسلمون في سبيل الله ، فتعلق الملازم بتكون وإن علقت بيتقون كانت للصيرورة .

(وَيَجْعَلُ) الفريق (الْخَبِيثَ) بعضه على بعض فيركمه (يجمعه ويضمه) جميعاً فيجعل له في جهنم (أو يجعل المال الخبيث المنفق في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضه على بعض ، ويجمعه ويضمه ، ويجعله في جهنم يعذب به منفقوه ، قال صلى الله عليه وسلم : « يخرج يوم القيامة من الأموال ما كان صدقة أو قربة ، ثم يؤمر بغير ذلك فيلقى في النار » قال الحسن : إن الكفار يعذبون بذلك المال ، أو

يجعل الخبيث من الناس والمال بعضه على بعض ، بأن يضم على كل كافر ما أنفق في العداوة ليزيد به عذابه ، ومن قال : الخبيث العمل الفاسد ، والطيب العمل الصالح قال : معنى جعل الخبيث بعضه على بعض وركمه جزاء الكفار بأعماله وقربه بوبالها •

(أولئك هم الخاسرون) يعنى الذين كفروا ، أو الذين أنفقوا ، أو الخبيث لأنه مقدر بالفريق الخبيث ، والمصدق واحد ، والعبارة عبارة حصر ، كأنه لكمال خسرانهم لا خسران إلا خسرانهم أنفقوا أموالهم ولم ينفعهم إنفاقها ، إذ كانوا مغلوبين ، وعوقبوا بالعذاب الدائم •

(قتلٌ للذين كفروا) أبى سفيان وأصحابه (إن ينتهوا) عن الكفر والمعادة (يتغفر لهم ما قد سلف) من ذنوبهم ، الإسلام جب لما قبله مطلقا ، قال في القناطر : قال عليه الصلاة والسلام : « الإسلام جب لما قبله » فوسع الله تعالى للمشرك إذا أسلم جميع ما بيده من الأموال والأنكحة ، ولو اكتسبها حرام ولم يطالبه بشيء من مظالم العباد من الرماء وغيرها ، وهذا من سعة رحمته تعالى انتهى •

وكذا الذمى داخل في كون الإسلام جبا ، لكن تبقى عليه حقوق الآدميين عند جار الله وهو صحيح ، واختلفوا في المرتد فقيل : إذا أسلم كان إسلامه جبا لما قبله مطلقا ، وقيل : يؤخذ بحقوق الآدميين ، وقيل : يلزمه قضاء ما ترك من الفرائض في حال الردة ، وقال أبو حنيفة : يلزمه قضاء ما ترك في حالها وما قبلها في حال الإسلام أو الشرك الأول ، وقرئ يغفر بالبناء للفاعل ففيه ضمير يعود على الله •

(وإن يعودوا) إلى المعادات والقتال ، وإما الكفر فثم يفصلوا

عنه فضلا عن أن يقال عادوا فيه (فكذلك مضت سنة) عادة (الأولين)
المتحزبين على أنبيائهم ، وهى أن يهلكوا وينصر الأنبياء والمؤمنون ،
فإن عدتم فتوقعوا وقعة كوقعة بدر ، والأولون موتى بدر ، وعليه
السدى ، وابن إسحاق ، كما أن وقعة بدر أقرب إليهم ، وقد عاينوها ،
واللام فى قوله : « للذين » للتبليغ كقولك ، قل لزيد قم ، فالمراد قل لهم :
إن تنتهوا يغفر لكم ما قد سلف ، إن تعودوا فقد مضت سنة الأولين
بالتاء والكاف خطابا كما قرأ به ابن مسعود ، وأثبتته فى مصحفه ، كما
ذكر عنه الكسائى أن ذلك فى مصحفه ، وجار الله أن ذلك قراءته فعدل
عن ذلك الذى هو مقتضى الظاهر إلى الغيبة غضبا وصونا إلى الحضرة
عن صفة خطابهم ، ولا يلزم به من ذلك ، كما توهم بعضهم أنه لا يكون
مؤديا للرسالة إلا بتلك الألفاظ التى فى قراءة ابن مسعود ، ولك أن تجعل
اللام للتعليل ، أو بمعنى فى أى فى شأن الذين كفروا ، فالغيبة أحق
بالمقام ، وهى على ظاهرها ، فالمراد قل ذلك فيتوصل إليهم ، وفسر
أبو حنيفة العود بالارتداد ، واحتج به على مقالته السابقة .

(وقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ) قال ابن عباس ، وابن
عمر : شرك ، وقال ابن إسحاق : فتن أحد عن دينه كما كانت قريش
تفتن بمكة من أسلم كبلال ، وقال الحسن : بلاء ، وعلى الأول يخصص
أهل الكتاب ، فإنه تقبل عنهم الجزية ، كما يخصص قوله : « أمرت أن
أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » أى وأنى رسول الله ، وكان
عمر يأخذ ممن دخل من العرب فى دين أهل الكتاب ضعف ما يأخذ فى
الزكاة عن المسلمين ، وعليه العامة ، وكان على ، وابن سلام يريان
قتلهم ويقولان : الآية فى مشركى العرب .

(وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لَهِ) بأن يضمحل عنهم أديان الشيطان ،

فلا يبقى فيهم إلا دين الله فلا يرى دين ينسب لغيره ، وحينئذ لا شركة له في الدين ، وأما قبل ذلك فقد شاركه الشيطان في مطلق الدين ، وكان له دين الكفر ، أو الدين الطاعة والعبادة •

(فَإِنْ انْتَهَوْا) عن الكفر والمعادة (فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) فيثيبهم به ، وقرأ يعقوب ، وسلام بن سليمان : تعملون بالناء الفوقية ، خطاب النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أى أجازيكم على ما عملتم من الاجتهاد والدعاء إلى الإسلام ، حتى انتهوا عن ظلمة الكفر والعداوة بسبب ذلك ، فكما يثابرون على الانتهاء ، يثاب المسلمون في تسببهم في الانتهاء •

(وَإِنْ تَوَلَّوْا) أعرضوا عن الإيمان ، وأصروا على الكفر والمعادة والقتال ، والفعل ماض (فاعْلَمُوا) أيها المسلمون (أَنَّ اللَّهَ مَوْءَاظِكُمْ) فاصركم وحافظكم فثقوا به ، ولا تبالوا بمعاداتهم وقتالهم (نِعِمَّ الْمَوْلَى) الله ، فإنه لا يضيع من تولاه (ونعم النصير) الله ، فإنه لا يغلب من نصره •

(وَاَعْلَمُوا أَنَّمَا) اسم موصول ، والفاء في الخبر لشبه الموصول باسم الشرط في العموم والإبهام ، وعن الفراء : يجوز كون ما شرطية ، وعليه فاسم أن محذوف أى أنه وهو ضمير الشأن كقوله :

إِنْ مِنْ يَدْخُلُ الْكَنِيسَةَ يَوْمًا
يَلْقَى فِيهَا جَازِرًا وَظَبَاءَ

ولا يجوز هذا عند سيبويه إلا في الضرورة (غَمِئْتُمْ) الغنيمة

في اللغة ما يناله الرجل أو الجماعة يسمى ، فالغنيمة ما ناله المسلمون من المشركين بالقتال أو بالقهر كائنًا ما كان ، والمغنم الفوء بالشيء ، واستثنى بعضهم الأصول فلا تسمى غنيمة ، بل تسمى فيثًا ، وليس كذلك ، فإن الفئ ما جاء بلا قتال وقهر : كالعشر والجزية ، وأموال الصلح والمهادنة ، وقال : من مات منهم في دار الإسلام ولا وارث له ، وإخراج الأصول قيل : وخمس الغنيمة ونحو ذلك ، ولا خمس فيه هذا هو الصحيح ، وهو قول الثوري ، وعطاء •

وقال قتادة : كل ذلك يسمى غنيمة ، ويسمى فيثًا ، والغنيمة والفئ شيء واحد ، وفيه الخمس ، وكذا حكى ابن المنذر ، عن الشافعي : أن في الفئ الخمس لمن ذكره الله في هذه الآية ، وأربعة الأخماس للمقاتلة والمصالح ، وذكر عنه أنه كان في قرى في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن أربعة أخماسها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، يضعها حيث شاء ، قال قتادة : إن الفئ داخل في هذه الآية وإن هذه الآية ناسخة لقوله سبحانه في سورة الحشر : « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى » الآية ، وكانت هي الحكم أولاً ، ثم أعطى الله الخمس أهلها ، وجعل أربعة الأخماس في المقاتلين ، ورد بأن هذه السورة ببدر قبل الحشر في بنى النضير ، وقيل : هذه الآية لقوله سبحانه : « قل الأنفسال لله والرسول » وأن غنائم بدر لم تخمس ، وأكثر الروايات أنها خمست •

ومنها أن عليا قال : كانت لى شارف من المغنم ببدر ، وشارف أعطانيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخمس ، والأكثر على أنه لا يخمس الفئ ، وأنه يقسم على المسلمين مطلقا بحسب المصلحة ، فيعطى الرجل بالنظر إلى قومه ، والرجل بالنظر إلى قتاله ، والرجل بالنظر إلى عياله ، والرجل بالنظر إلى حاجته ، وكان الفئ في زمان

النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكروا عن عمر خاصا به ، يتصرف فيه كما شاء ، ينفق منه سنة على عياله ، والباقي في السلاح والكراع ، ويصرف بعده للمقاتلة الذين أثبت أسماءهم في ديوان الجهاد بقدر ما يكتفيهم ، ثم مصالح المسلمين ، ثم الأهم فالأهم ، وقيل : للمقاتلة لأن بهم أرباب العدو ، وكالنبي صلى الله عليه وسلم وقيل : هو الإمام •

(مِنْ شَيْءٍ) حال من الرابط المحذوف ، أى ما غنمتموه من شيء ومن للبيان ، وفائدته التعميم حتى أنه يشمل الصبي والمرأة ، صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجنب بعير ، ثم أخذ وبرة منه وقال : « ما لى ولا لكم منها ، أى من الغنيمة مثل هذه إلا الخمس ، ثم هو ردّ عليكم فأدوا الخياط والمخييط ، فإن الغلول نار وشنار على الغلة يوم القيامة ولكم الأكل والركوب والعلف ، وليس أحدكم أحق بالغنيمة من الآخر ولو بالسهم » وقيل : يا رسول الله استشهد فلان فقال : « كلا إنى رأيته يجر إلى النار بعبادة غلها » •

وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم الصفى وهو ما يختاره لنفسه قبل القسمة ، وتركه إكراما لأُمته وادخارا لأجره ، وكتب به إلى بنى زهرة وقيس : أنه له فيما غنموا إن آمنوا ، وبكلمة الإخلاص والصلاة وائزكاة ، وإن لكم حظا في الخمس ، ولا صفى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بإجماع إلا ما قاله أبو ثور أنه باق للإمام وهو قول شاذ ، وأما الأرض وسائر الأصول فإن شاء الإمام قسمها كسائر الغنيمة ، وإن شاء تركها في أيدي أهلها يجزأ من غلتها ويخرج يضربه عليها ، وإن شاء فعل غير ذلك كبيعها بحسب المصلحة مثل أن يرى أنه لو قسمها لاستغلوا بها عن الجهاد فلا يقسمها ، وأما البالغون قبل ومن شارف البلوغ فللإمام عند مالك والجمهور القتل ، ويستحسن في أهل الشجاعة

والاكنائية أو الفداء ، ويستحسن في ذى المنصب الذى لا رأى له ولا مكيدة أو المن ، ويستحسن في من يرجى فيه النفع والحنو على أسرى المسلمين أو الاسترقاق أو ضرب الجزية •

(فأنَّ) بفتحة همزة أن عند الجمهور والمصدر من خبرها مبتدأ محذوف الخبر ، أى فتبوت خمسة لله واجب أو حق أو لازم أو نحو ذلك ، أو خبر لمحذوف أى فالحكم أو الواجب أو الحق انلازم أو نحو ذلك ، تبوت خمسة لله ، أو فاعل لمحذوف أى فتابت كون خمسة لله ، أو فحق تبوت خمسة لله أى نحو ذلك •

وروى الجعبي عن أبى عمر ، وقيل : الجعبي عن أبى بكر ، عن عاصم وحسن ، عن أبى عمرو بكسر الهمزة ، ويؤيده قراءة النخعي فله خمسة بإسقاط أن الموافق لإثباتها مكسورة في عدم التأويل ، والتقدير وقراءة الجمهور أكد وأثبت للإيجاب ، كأنه قيل : فلا بد من إثبات الخمس فيه من حيث إنه إذا حذف الخبر أو المبتدأ أو رافع الفاعل ، واحتمل أوجها من التقديرات كما رأيت كان أقوى لإيجابه من النص على واحد •

(اللهَ خَمْسَةً) وقرأ الحسن بإسكان الميم ، والمراد بذكر الله تعظيمه ، وافتتاح الجملة به للتبرك ، وأن من حق الخمس أن يتقرب به إليه كما قال مالك ، وأنه هو الحاكم في الخمس يقسمه كيف شاء ، وليس المراد أن له سهما من الخمس ، فالدنيا والآخرة كلها لله ، فإنما يقسم الخمس على الخمسة المذكورة بعده ، أو سهمه سهم الرسول فيقسم أيضا الخمس المذكور على الخمسة المذكورة •

وقال مالك والزجاج : قسمه على الخمسة تمثيل بأهم من يدفع

إليه لا حصر ، فيجوز إعطاء الغير منه كقوله سبحانه : « قل ما أنفقتم من خير فلولالدين » الخ وقد أجمعوا على جواز إنفاق الخير على غير من ذكر ، والصحيح الأول ، وبه أقول ، وهو قول الشافعى ، وأبى حنيفة ومالك ، وابن عباس ، والحسن بن محمد ، وعطاء ، وقتادة ، والنخعى ، وهو ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله •

وذكر الطبرى ، عن ابن عباس : أن الخمس مقسوم على أربعة ، وسهم الرسول لقرباته ، وليس له ولا لله شيء ، وقال أبو العالية : المراد بذكر الله أن له سهما فيقسم الخمس على ستة ، وسهم الله يصرف للكنبة ، قيل : قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « كان يأخذ الخمس فيضرب بيده فيه ، فيأخذ قبضة يجعلها للكنبة وهو سهم الله ، ثم يقسم الباقي على خمسة » وقيل : سهم الله لبيت المال ، وقيل : يضم إلى سهم الرسول ، وقال منذر بن سعيد : قالت فرقة : لفقراء المسلمين أو لبيت المال ورد عليه :

(وللمرسول) سهمه بعد موته لمصالح المسلمين ، وما فيه قوة الإسلام عند الشافعى وأحمد ، وقالت فرقة : للكراع والسلاح ، قال الأعمش ، والنخعى : هو الذى كان أبو بكر وعمر يفعلانه ، وقال على ، وقتادة ، والحسن : للإمام وهو حسن ، وقال أبو حنيفة : الأربعة المذكورة بعد ، وقالت فرقة : هو لأصحاب أربعة الأخماس الباقية ، وهم الجيش ، وقال قوم : لقرباته صلى الله عليه وسلم ، وقال مالك : إلى رأى الإمام ، وقال أصحاب الارأى هو لليتامى والمساكين وابن السبيل دون القرابة ، لأنه صلى الله عليه وسلم لا يورث •

واحتجوا بمنع أبى بكر وعمر وعثمان لذوى القربى ، وعورض

بنو هاشم بأن قريشا قريبي ، وقد منع أبو بكر بنى هاشم الخمس ، وقال : إنما لكم أن يعطى فقيركم ، وتزوج أيكمم ، ويخدم من لا خادم له ، وأما غنيكم فهو كابن سبيل ویتيم غنيين ، لا يعطيان شيئا ، فتراه منهم من الخمس المذكور لهم في انقرآن إلا بشرط الفقر ، فكيف يعطيهم سهم الرسول ، وقيل : لم يكن في مدة أبى بكر مغنم •

(ولذى القربى) صاحب القرابة المراد الجنس ، الصحيح أن لقرابته صلى الله عليه وسلم وهم المراد هنا سهما في الخمس ، ولو كانوا أغنياء ، ولا يفضل الفقير والأقرب ، على الغنى والقريب ، ولذا ذكر مثل حظ الأنثيين ، وبه قال الإمام مالك ، والشافعى ، والجمهور ، وقد أعطى أنبى صلى الله عليه وسلم العباس رضى الله عنه مع كثرة ماله ، وكذا الخلفاء بعده ، والمشهور عن أبى بكر أنه لا يعطى أغنياءهم كما مر ، وهو قول زيد بن على قال : ليس لنا أن نبنى منه قصورا ، ولا أن نركب منه البراذين •

وعن أبى حنيفة ، وأصحاب الرأى : يقسم الخمس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لليتامى والمساكين وابن السبيل ، ودخل فقراء القربى في المساكين ، ولا يعطى أغنياءهم ، وقال قتادة ، والحسن البصرى : كان سهم القرابة طعمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولما توفى كان للخليفة ، وقالت فرقة : هو لقرابة الإمام القائم بالأمر ، وذوى القربى بنو هاشم ، وبنو المطلب ، وبه قال الشافعى ، ومجاهد وعلى بن الحسن •

قال عثمان بن عفان : وهو من بنى عبد شمس ، وجبير وهو بن مطعم ، وهو من بنى نوفل ، حين قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم

سهم القرابة من غنائم خيبر ، وقيل حنين على بنى هاشم وبنى المطلب ، ولم يعط بنى عبد شمس ، ولا بنى نوفل : يا رسول الله بنو هاشم لا ننكر فضلهم لموضعك الذى وضعك الله منهم ، وأما بنو المطلب فنحن وهم بمنزلة واحدة قرابتنا واحدة ، وأعطيتم ولم تعطنا ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : « إنما بنو هاشم وبنى المطلب شئ واحد ، وشبك بين أصابعه ، ما فارقنا بنو المطلب فى جاهلية ولا إسلام » وكانوا مع بنى هاشم فى الشعب حين تألبت عليهم قريش ، لا يواكلون ، ولا يشاربون ، ولا يناكحون •

وقال على بن الحسين فى رواية ، وعبد الله بن الحسين ، وابن عباس : ذوو القربى هم بنو هاشم فقط ، وقال قوم : قريش كافة ، وعن ابن عباس : هم بنو هاشم ، جعل لهم فى الخمس عوض عن الزكاة ، وأبى ذلك علينا قومنا وقالوا : قريش كلها قربى •

(واليَتَامَى) الذكور والإناث الذين لا آباء لهم ، ولم يبلغوا ، يعطون من الخمس إن كانوا فقراء وآبائهم غير مشركين ، واليتيم فى بنى آدم والجن من مات أبوه ، وفى البهائم من ماتت أمه •

(والمَسَاكِينِ) أهل الحاجة من الموحدين •

(وابن السَّبِيلِ) البعيد عن أهله يعطى من الخمس ولو كان غنيا فى بلده إن احتاج ، وأضيف للسبيل لأنه مسافر ماشى فيه ، كأنه قيل : صاحب السبيل أو ملازمه ، أو لأن السبيل تبرزه فكانها تلهه ، وقيل : الخمس كله للقرابة ، وقاله على فقيل له : إن الله تعالى قال :

« واليتامى والمساكين وابن السبيل » فقال : أيتامنا ومساكيننا ، يعنى وأبناء السبيل منا ، والآية نزلت ببدر عند الكلبى وهو الصحيح ، وقال الواقدى : فى غزوة قينقاع بعد بدر بشهر وثلاثة أيام للنصف من شوال ، على رأس عشرين شهرا من الهجرة •

ولا يجوز أن يحرم أحد من تلك الأصناف ، وإن لم يوجد صنف صرف فيمن وجد ، وقال مالك : إن للإمام أن يعطى الأحرار ، وإن حرم الغير ، وأما أربعة الأخماس فتعطى لمن شهد الواقعة ، وللنبي صلى الله عليه وسلم سهم رجل فيها ، يعطى للراجل سهم ، وللفراس ثلاثة ، واحد له واثنان لفرسه على الصحيح ، وهو قول الجمهور ، وبه قال مالك ، والشافعى وأحمد •

وهكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل : للراجل سهم ، وللفراس سهمان ، وروى ابن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ، وإن كان للراجل أفراس لم يعط إلا على واحد ، وأتى خالد ابن الوليد بفرس هجين فقال : لأن أسف التراب أحب إلى من أن قسم له ، وذكر بعضهم عنه صلى الله عليه وسلم قسم للهجين وأعطاه سهما ولا حظ فى ذلك للطفل ، والمرأة ، والعبد ، وقيل : إن يعطوا قاتلوا وقيل : يعطون بدون أن يجب لهم سهم تام •

(إن كنتم آمنتم بالله) شرط لقوله : « واعلموا أنما غنمتم » الخ فيقدر جوابه من جنسه ، أى إن كنتم آمنتم بالله إلى آخره « فاعلموا أنما غنمتم من شئ فإن لله خمسه » إلى قوله : « السبيل » أو فاعلموا أن لهؤلاء الخمس ، أو فاعلموا أن لهم الخمس هذا هو الصحيح لقرب دليل الجواب ، ولفظ اعلموا يتضمن الأمر بالانقياد لأمر الله ،

فإن العلم العملى إذا أمر به فالمقصود منه بالذات العمل ، لا مجرد الإدراك ، فإنه مقصود بالعرض ، فكأنه قيل : سلموا إليهم الخمس ، واكتفوا بأربعة الأخماس ، وقيل : شرط لقوله : « فاعلموا أن الله مولاكم » ويضعفه البعد ، وأما العمل فموجود ، فإن المراد بعلم أنه مولاهم أن يجترعوا على العدو ، ولا يبالوا به ، وفى الآية إخبار عن اسم كسان بالجملة الماضية المثبتة المجردة من قد ، وأوجب البصريون تقدير قد فى مثل ذلك ، والصحيح أن الكلام صحيح بدون تقدير •

(وما أنزلنا) من آيات القرآن والمعجزات ، والملائكة والنصر ، والعطف على اسم الجلالة (على عَبْدِنَا) محمد صلى الله عليه وسلم ، والإضافة للتشريف ، وقرئ عبدنا بضم العين والياء جمع عبد بفتح فإسكان ، وهم النبی صلى الله عليه وسلم والمؤمنون •

(يَوْمَ الْفُرْقَانِ) متعلق بأنزلنا ، والفرقان مصدر فرق المخفف على غير قياس ، أو اسم مصدر لفرق المشدد ، وفيه مبالغة ليست فى الفرق ، ويوم الفرقان يوم بدر ، لأن الله فرق فيه بين الحق والباطل ، بإعزاز الحق وإذلال الشرك ، وأجاز عياض تعليقه بغنمتم على ضعف لكثرة الفضل •

(يَوْمَ) بدل من يوم بدل الكل ، والمراد بهما يوم بدر (التَّقَى الْجَمْعَانِ) الفريق المؤمنون ، والفريق المشركون ، وكان رئيسهم عتبة ، وذلك الالتقاء هو أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يوم الجمعة السابع عشر من رمضان فى السنة الثانية من الهجرة ، وقال أبو صالح : لتسعة عشر يوما من رمضان بالمئنة ، وقال عروة بن الزبير : لتسع منه ، وتقدم كلام فى ذلك ، والأول قول الجمهور وهو الصحيح ، والثالث شاذ •

(والله على كل شيء قدير) كما نصركم وأنتم قليل على عدوكم الكثير ، وأمدكم بملائكته .

(إذ) بدل من أحد اليومين بدل كل ، وقيل : متعلق بالتقى (أنتم بالعدوة) بضم العين عند نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ، وبكسرها عند ابن كثير ، وأبي عمرو ، ويعقوب ، وبفتحا عند قتادة ، والحسن ، وذلك كما قال أبو على الفارسي ثلاث لغات والأوليان أولى ، وعن بعضهم : أنه يجوز في قراءة الفتح أن يكون تسمية بالمصدر ، والخطاب للمؤمنين ، والعدوة شفير الوادي ، لأنه عد عدا ماء الوادي أن يتجاوزه ، أى منعه ، ولأنه عدا الوادي أى أجازه ، والمراد هنا الأرض الموالية ، للشفير ، سميت باسمه للمجاوزه ، وقرئ العدوة بكسر العين وإبدال الواو ياء لضعف الفصل بالساكن بينها وبين الكسرة .

(الدغنيا) نعت للعدوة وهو وصف مؤنث بألف كالفضلى ، ومذكرة اسم تفضيل وهو الأدنى ، فهو دال على التفضيل ، كما يدل ذكره عليه ، وكلاهما من الدنو وهو القرب ، كأنه قيل العدوة التى هى أقرب من غيرها ، أو هو وصف مؤنث مذكرة اسم تفضيل خارج عن التفضيل وهو الأدنى بمعنى القريب ، فكأنه قيل : العدوة القريبة (وهى) أى المشركون (بالعدوة) فيه القراءات السابقات ، والباءان صرفيتان (القصوى) البعدى مؤنث الأقصى بمعنى الأبعد الذى هو اسم تفضيل باق على معناه ، أو خارج عنه ، فالمعنى العدوة التى هى أبعد من غيرها ، أو العدوة البعيدة ، والقرب والبعد أمران نسبيان ، والمعتبر فيهما هنا المدينة ، فالعدوة الدنيا ما يلى المدينة ، والقصوى ما يلى مكة ، والقياس القصيا بالياء كما هو لغة تميم ، وكالعليا والدنيا ، ولعله اعتبر فيه ما هو

الغالب فيه ، وهو استعماله غير صفة فلا شذوذ ، والحق ما يأتي عن ابن هشام ، وذلك أن فعلى بضم الفاء وإسكان العين إذا كان صفة تقلب لامه باء إن كانت واوا تخفيفا •

قال ابن هشام : وأما قول الحجازيين القصوى فشاذا قياسا ، فصح استعمالا ، نبه به على الأصل كما في استحوذ والقود ، أى لأن القاعدة استجد بالنقل والقلب والقاد بالقلب للتحرك بعد فتحه ، وإن كان فعلى اسما لم يغير كخزوى اسما لموضع فرقا بين الاسم والصفة ، ولم يعكس لأن الصفة أثقل ، فكانت بالتخفيف بالقلب أحق وأدعى المرادى أن الصرفيين يبدلون في الاسم دون الصفة ، ويجعلون خزوى شاذا : وكذا يجعلون القصوى إذا اعتبر غالب استعمالاته وهو استعماله غير وصف كذا قيل ، ولغة الحجاز أكثر استعمالا ، وقرأ ابن مسعود : إذ أنتم بالعدوة العليا ، وهم بالعدوة السفلى •

(والركب) اسم جمع راكب ، وقيل : جمع ، والمراد أبو سفيان ومن معه أو إبلهم ، ولا يطلق لما أكثر جدا من الجموع ، ولا على راكبى غير الإبل ، ولا على غير الإبل ، وقد يطلق على جماعة المسافرين مطلقا وقول ابن قتيبة الركب العشرة ونحوها ، يقضى أنه لا يطلق على الثلاثة والأربعة ونحوهما مما بعد عن العشرة ، وليس كذلك فإنه يطلق على الثلاثة فصاعدا ولو إلى أربعين أو أكثر مما ليس بكثير جدا ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الثلاثة ركب وخير الركب أربعة » •

(أسفل) منصوب على الظرفية متعلق بمحذوف خبر المبتدأ ، وقول بعضهم : إنه في محل رفع ، وجهه أنه نائب عن ثابت أو مستقره المرفوع على الخبرية ، أو عن جملة فعلية خبرا لم ينتقل منها الضمير إلى أسفل ،

ولو بنى على نقله لم يصح له أن يقول في محل رفع ، لأن الرفع يجيء له على جهة النيابة عن المرفوع ، والرفع للجملة لا للفعل وحده ، وهو حين النقل نائب عن الفعل فقط ، وأما قول سيبويه إنه في محل خفض تقديره في مكان أسفل ، فمعناه إنه ظرف مكان ، وأنه ليس نفس الركب وليس معناه أنه مجرور المحل بفى بحيث يجوز العطف عليه بالجر ، وقرئ برفع أسفل على أنه نفس الركب ، أما على الحكم بالتسفل على الركب لتسفل موضعه فلا تقدير ، أو على تقدير وموضع الركب أسفل منكم أى من موضعكم .

(منكم) أيها المؤمنون ، والجملة حال من ضمير الاستقرار في « إذ أنتم بالعدوة » أو معطوفة على أنتم بالعدوة ، أو على هم بالعدوة كما عطف قوله : « هم بالعدوة » على أنتم بالعدوة ، ويجوز كون الواو فيه حالية من ضمير الاستقرار ، واختار بعضهم كون الواوين عاطفتين ، كان أبو سفيان في موضع أسفل من موضع المؤمنين إلى ساحل البحر على ثلاثة أميال من بدر ، وتسفله بالإضافة إلى أعلى الوادي من حيث يأتي نكب إليه أبو سفيان بالعر حين سمع بخروج النبي صلى الله عليه وسلم .

وذكر الطبري عن مجاهد أن أبا سفيان وأصحابه أقبلوا من الشام تجارا لم يشعروا بأصحاب بدر ، ولم يشعر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بكفار قريش ، ولا كفار قريش بمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، حتى التقوا على ماء بدر فاقتتلوا ، وهذا على ظاهره مشكك ، ووجهه أن قريشا جاءت تمشى ولا تدري أين تلتقى مع المؤمنين ، والمؤمنون جاءوا ولا يدرون أين يلتقون مع هؤلاء ، حتى تلاقوا بما مر من الطليعة أو غيرها ، فلا إشكال .

وفائدة ذكر التوقيت ، وذكر أن المؤمنين بالعدوة الدنيا ، والكافرين بالقصوى ، وأن الركب أسفل أعظام الجنة إذ من الله على المؤمنين بالغلبة ، مع أن الحال هذه ، فإن العدو الدنيا تسوخ فيه الأقدام ، ولا يمشى فيها إلا بتعب ، ولا ماء فيها ، بخلاف القصوى فليست كذلك ، وفيها العدو الكثير ، وكانت غير أبي سفيان وراء ظهورهم ذاهبة إلى مكة ، والإنسان يشتد في الحرب إذا كان معه ما يخاف عليه ، ويثبت فيها أكثر مما يشتد ، ويثبت في غير ذلك ، ولذلك كانت العرب تخرج إلى الحرب بنسائهم على الجمال وأموالهم ، لئلا يبرحوا عن الحرب ذبا عن الحريم ، ولا يتركوا وراءهم ما تحدثهم أنفسهم بالانحياز إليه ، وكان الغالب مع ذلك المسلمين في قتلهم فما ذلك إلا صنع من الله .

(وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ) خطاب للمؤمنين والكافرين ، أو الضمير للمؤمنين والكافرين كذلك ، وكان ضمير خطاب تغليبا للمؤمنين المخاطبين ، أو الضمير للمؤمنين فقط ، وعليه فالتقدير : ولو تواعدتم مع الكافرين ، والمراد المواعدة بالقتال لوقت مخصوص في مكان مخصوص (لاختلفتكم في الميعاد) في الوعد بأن يتأهب الكفار وتقدم ، ويثبطكم بعض المؤمنين خوفا لقتلكم ، بل كان القتال بلا مواعدة ، خرج المؤمنون للعر والكفار ليمنعوها ، فالتقوا على غير ميعاد كما مر أن بعض الكفار قال : خرجتم لتمنعوا غيركم وقد نجت فلنرجع إلى مكة .

(وَلَكِنْ لِيَقْضَى) يظهر ويوجد في الخارج (الله) متعلق بمحذوف يقدر مقدما ، أى دبر الله ذلك ، أو جمع بينكم على هذه الحال من غير تواعد ، ليقضى الله ، أو مؤخرا للحرص هكذا ليقضى الله (أمراً) هو نصر أوليائه على أعدائه (كان مفعولا) حقيقا بأن يفعل ، أو مكتوبا في اللوح المحفوظ ، أو مقضيا في الأزل أن يفعل دبر ذلك ، أو جمع بينكم على هذه الحال من غير تواعد .

(لِيَهْلِكَ) بدل اشتغال من ليقضى أو متعلق بمفعولا ، أو ينقضى ،
 وقرأ الأعمش بفتح لام يهلك ، ورواها عصمت عن أبي بكر عن عاصم
 (مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْتَةٍ) عاينها واضحة لا تخالجه شبهة فلا تبقى له
 حجة ولا معذرة عند ربه (وَيَحْيَا مَنْ حَيَّ عَنْ بَيْتَةٍ) بالفك عند
 نافع ، وأبى بكر ، ويعقوب ، وابن كثير في رواية البزى ، قال سيبويه :
 أتانا بهذه اللغة يونس ، قال الفراء : وهى حسنة ، ووجهها الحمل على
 المضارع فإنه لا إدغام فيه ، لأن الياء الثانية فيه تقلب ألفا ، فاجتماع
 المثليين فى الماضى كالعارض لعدمه فى المضارع والأمر ، والعارض لا يعتقد به
 غالبا ، وقرأ الباقر حتى بالإدغام نظرا إلى أنهما مثلان فى كلمة حركة
 ثانيهما لازمة ، وكلاهما فصيح ، والفك أكثر فى كلامهم ، قاله الشيخ خالد .

وظاهر تمثيل ابن هشام أيضا اختيار الفك ، والمراد بالهلاك حقيقة
 الموت ، وبالحيات ضده ، والمعنى ليهلك من شارف الهلاك ، فإن الإنسان
 ولو كان عمره طويلا مشارف للموت ، أو ليكون هلاكه هلاكا عن بيعة ، أو يهلك
 عن بيعة من كان فى علم الله أنه يهلك كذلك ، وليحيا من شارف الحياة ، فإن
 الإنسان فى كل حال مشارف للحياة التى بعد حاله ما لم ينقض أجله ، أو من
 حيا بعد الخروج عن أمه ، وبعد البلوغ ، ولو لم يحضر وقعة بدر ، فإن
 وقعته آية واضحة من كفر بها كان مكابرا لعقله ، ومغالطا له ، ولا سيما
 من حضرها ، أو لتكون حياته حياة عن بيعة ، أو ليحيا عن بيعة ، من
 كان فى علم الله أنه يحيا عنها .

وقال ابن إسحاق : الهلاك والنحية ستعاران للكفر والإيمان ، وفيه
 الأوجه السابقة من المشاركة وما بعدها ، وزعم شيخ الإسلام أن تلك
 الأوجه مختصة بقول ابن إسحاق ، ويقرب منه قول قتادة ، إن المراد
 الضلال والاهتداء وإنما تعدى الهلاك بعن لأنه فوات وخروج عن

الإيمان بالضلal ، أو بالموت ، أو لتضمنه معنى صدور الهلاك عن كذا ، وتمدى يحيا بعن لتضمنه معنى صدور الحياة عن بيته ، ومسمى النكرتين واحد على خلاف الغالب كقوله : « وهو الذى فى السماء إله وفى الأرض إله » والتتكير فيهما للتعظيم (وإن الله لتسمع) بقول من كفروا ، وقول من آمنوا (عليم) باعتقادهم وسائر أحوالهم يثيب على الخير ، ويعاقب على الشر ، أو يدبر أموركم ومصالحكم معشر المؤمنين •

(إذ) مفعول لاذكر محذوفا كما قال المهدوى ، أو بدل من إذ قبلها ، أو من يوم الفرقان ، أو يوم التقى الجمعان ، أو متعلق بعليم أى يعلم المصالح إذ (يريكمهم الله فى منامك قليلا) من يقول الرؤيا الحظمية تتمدى إلى اثنين أصلهما المبتدأ والخبر ، فهى عنده هنا متعدية إلى ثلاثة بالهمزة ، فإن يرى مضارع أرى ، فالكاف مفعول أول فضلة فاعل للرؤيا فى المعنى ، والهاء مفعول ثان مبتدأ فى الأصل ، والميم علامة ، وقليل مفعول ثالث خبر فى الأصل ، ومن يقول متعدية إلى واحد فهى عنده متعدية لاثنين بالهمزة ، وقليل حال ، والمنام مصدر ميمى بمعنى النوم ، أو اسم زمان •

وذلك أن الله سبحانه أرى النبى صلى الله عليه وسلم المشركين فى منامه قليلا ، فأخبر أصحابه فقالوا : رؤيا النبى صلى الله عليه وسلم حق فزال خوفهم ، فاجترعوا على العدو وثبتوا ، وحرصوا على اللقاء ، والقتلة التى رآها فى المنام بمعنى ضعف حالهم ، وعدم ثباتهم للمؤمنين ، كما تقول فى الشيء الكثير إنه قليل نظرا إلى قلة ثمنه أو منفعته ، أو القلة قلة عدد ، فيكون تأويل رؤياها الانهزام •

وعن الحسن : المنام موضع النوم وهو العيان ، كما قيل للقطيفة :

النامة ، لأنه ينام فيها ، وعليه النقاش ، وحكاه عن المازنى ، قال بعضهم : وعليه فالرؤية فى اليقظة ، قال جابر الله إن هذا التفسير المذكور عن الحسن فيه تعسف ، وما أحسب الرواية فيه صحيحة ، عنه وما تلائم علمه بكلام العرب وفصاحته ، وذلك لأنه خلاف الظاهر والمتبادر ، ولتكرره فى وإذ يريكموهم الخ ، لأنه صلى الله عليه وسلم مخاطب فيه أيضا .

(وَلَوْ أَرَاكُمْ كَثِيرًا) وأخبرتهم (لَفَشَلْتُمْ) جبنتم عن لقاءهم وضعفتم ، والفشل الضعف عن الشيء بعد الشروع فيه ، أو بعد العزم على التلبس به (ولتتأزعتنكم) اختلقتنكم (فى الأمر) أمر القتال ، فبعض يدعو إلى الإقدام ، وبعض إلى الإحجام ، مثك من تجابذوا شيئاً كل ينزعه عن الآخر .

(ولكن الله) وقرأت فرقة بتخفيف النون مكسورة ، ورفع اسم الجلالة (سلككم) سلمكم من التنازع والفشل المستلزمين للهزيمة ، أو من الهزيمة لعدم ما يوجب الفشل والتنازع ، وذلك كله نعمة توجب الشكر (إنّه عليم بذات الصدور) بالخصلة التى هى صاحبة الصدور ، وهى ما يكون فى الصدور من جراءة وجبن ، وصبر وجزع ، وكفر وإيمان ، وحب الله وغير ذلك ، فيجازى على ذلك ، أو ذات الصدور نفس الصدور ، أى عليم بالصدور نفسها ، فيكون كناية عن علم ما فيها مما ذكره .

(وإذ يتركموهم) الرؤية بصرية فى غير المنام باتفاق هنا ، متعددة لاثنيين بالهمزة ، الأول الكاف والميم علامة ، والواو تقوية ، والثانى الهاء (إذ التقيتم فى أعينكم) متعلقان ببرى (تكليلاً) حال من الهاء والتاء فى التقيتم للمؤمنين والمشركين ، تغليبا للمخاطبين وهم

المؤمنون ، أو خطابا لكل تنزيلا للمشركين منزلة من حضر مع المؤمنين في وقت نزول هذه الآية ، أو التاء للمؤمنين فقط ، فالتقدير إذا التقيتم مع المشركين أراهم الله المشركين قليلا ، حين تصافوا للقتال زيادة للتثبيت ، وما الخبر كالعيان ، وتصديقا للرؤيا بأن ستر الله عنهم أكثر المشركين بسائر ، أو يحدث في أعينهم ما يستقلون به الكثير كما يحدث في أعين الحول ما ترون به الواحد اثنين •

قيل لبعض الحول : إن الأحول يرى الواحد اثنين ، وكان بين يديه ديك واحد ويراها اثنين ، فقال : مالي لا أرى هذين الديكين أربعا ، وتقليل الكثير ، وتكثير القليل ممكنان في قدرة الله بما شاء ، قال ابن مسعود : لقد قللوا في أعيننا حتى قلت لرجل إلى جنبى : أتراهم سبعين ، قال أراهم مائة ، فأسرنا رجلا منهم فقلنا : كم كنتم ؟ فقال ألفا ذكره جابر الله ، ولا يرد على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : « إن القوم ما بين التسعمائة إلى الألف » لأن ابن مسعود رضى الله عنه ومن جرى مجراه لم يعلموا بمقالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو علموا بها وصدقوا بها ، وتوهموا أن الأكثر لم يحضروا هناك ، بل تأخروا ، أو رأوا أن مقاتله لم يقلها على طريق الجزم ، بل قالها مستندة إلى قول المشرك إنهم ينحرون يوما عشرا ويوما تسعا ، فتوهموا كذب المشرك ، أو تيقنوا أنهم كما قال ، وأنهم حاضرون كلهم ، وأنهم في ذلك العدد الذى رأوا سبعين أو مائة تسليما لقول النبی ، وأمر الله ، وأجيز أن تكون القلة في الآية بمعنى ضعف حالهم ، وعدم ثباتهم للمؤمنين وهو خلاف ما مر عن ابن مسعود •

(وَيَقْلُكُمُ فِي أَعْيُنِهِمْ) ليجترعوا عليكم ، ولا يسألوا بكم ، وتسكن قلوبهم إلى أنهم غالبوكم ، فلا يستعدون ، ذلك بعد أن رأوهم ،

وقبل أن تتصافثوا للقتال ، أو بعد التصاف ، وقبل الشروع في القتال ، أو المراد بالأعين أعين قلوبهم ، أعنى ما تعتقده قلوبهم ، فإذا تصافثتم أو شرعتم في القتال ، أو رأيكم فاجأتهم كثرة لم يسعدوا لها ، وشدة سكنوا إلى غيرها فبهتوا وقلت شوكتهم إذ رأوا ما لم يحتسبوا ، وسيأتى في السورة أنهم رأوهم مثلهم ، فبذلك تريد الحجة عليهم قوة ، وتريدون في الإيمان قوة .

قيل لأبى جهل : انصرفوا فقد نجت العير ، فقال : الآن إذ برز لكم محمد وأصحابه فلا ترجعوا حتى تستأصلوهم ، وإنما هم أكلة جزور أى ناقة ، والأكلة بفتح الهمزة والكاف جمع أكل كطلب وطلبة ، يعنى أنهم قليل قدر ما تشبعهم ناقة منحورة ، ثم قال : فلا تقتلوهم واربطوهم في الحبال .

(لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا) ذكر هنالك تعليلا لجمعهم على الحالة السابقة هنالك وهنا ، تعليلا للتثنية في أعينهم والإراءة ، فإنه تنازع فيه يركمهم ويقللكم ، أو ذكر هنالك مرادا بالأمر فيه نصر المؤمنين ، وهنا إعزاز الإسلام ، والمصدق واحد ، أو مرادا بالأمر هنالك التقاءهم على الحالة السابقة ، وهنا إعزاز الإسلام ونصر أهله ، وقيل : المراد واحد ، والتكرير للتأكيد ، ورجحه بعضهم .

(وَإِلَى اللَّهِ تَرْجَعُ الْأُمُورُ) في الآخرة فيجازى عليها ، ويعاقب ، وقرأ الحسن ، وعيسى بن عمر ، والأعمش بفتح التاء وكسر الجيم من رجع اللازم ، وأما قراءة نافع بالبناء للمفعول فمن المتعدي ، أو من أرجع بإدخال همزة التعدية على رجع اللازم .

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً) أى إذا حاربتم جماعة

من الكفار ، فإن اللقاء اسم غالب للقتال ، وما كان المؤمنون يحاربون إلا الكفار ، والفئة من الأسماء التي حذف لامها وعوض عنه التاء التي تبدل في الموقف هاء ، والأصل فتوة من فاوت بمعنى جمعت (فائتبتوا) لقتالهم ، ولا تحدثوا أنفسهم بالفرار ، ومن الثبوت التحريف للقتال ، والتحيز إلى فئة ، فيه ، فليس هذا نسخا للتحريف وللتحيز ، بل تقرير لهما ، لأن بهما التمكن من القتال •

(واذكروا الله كثيراً) في لقاء عدوكم بقلوبكم وألسنتكم ، مثل أن يقول : لا إله إلا الله ، أو سبحان الله ، أو يقرءوا القرآن ، وفي ذلك استظهار على العدو ، وموت على ذكر الله لمن مات ، ولذلك أمروا بالذكر ، وهكذا في الأحوال الشديدة ، وقيل : إن ذلك تنبيه على أنه لا يجوز خلو القلب واللسان عن الذكر ، ولا يرفع الصوت بالذكر ولا بغيره في القتال ، لأنه ربما ذهبت فيه قوة الإنسان ، وربما ظن العدو به دهشا ، ولا سيما إذا كان ألفاظا إلا إن كان من الجميع عند الجملة ، فإنه كاسر لعضد العدو •

وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يكرهون الصوت عند قراءة القرآن والجنائز والقتال ، قال ابن عباس : يكره التلثم عند القتال ، ولذا تسنن المرابطون بثغور الاندلس وغيره بطرحه مع حبهم له ، وقيل : المراد بذكر الله الدعاء بالنصر ، وقيل ذلك كله ، وفي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اطلبوا إجابة الدعاء عند القتال ، وإقامة الصلاة ، ونزول الغيث » وذكروا أيضا ذلك بين الأذان والإقامة ، وفي السحر وغير ذلك (لعلكم تفلحون) ترج مصروف إلى المؤمنين وأو تعليل •

(وأطيعوا الله ورسوله) في أمر القتال وغيره (ولا تنازعوا)

الأصل تتنازعا ، حذفت إحدى التاعين ، وقرىء بإثباتهما مع إدغام الأولى فى الثانية اعتمادا على لا قبلها ، والتنازع باختلاف الآراء كما فعلوا بأحد ويبدر قبله .

(فَنَفْثُوكُمَا) منصوب بأن مضمرة وجوبا بعد فاء السببية الواقعة فى وجوب النهى ، ولذا عطف عليه بالنصب فى قوله : (وَتَذْهَبْ رِيحُكُمْ) وقرأ هبيرة عن حفص ، عن عاصم بالجزم فى تذهب ، فىكون نفثوا معطوفا على تنازعا ، وتذهب معطوفا عليه ، فكلاهما مجزوم ، وكذا قرأ عيسى بن عمرو بالجزم ، لكنه قرأ بالمثلثات تحت ، لأن الريح يذكر ويؤنث ، بل تحتل هذه القراءة التانيث أيضا كما يقال : طلع الشمس ، وقرأ أبو حيوة بالنصب والمثلثة تحت ، ورواه إبان وعصمت عن عاصم ويجوز فى النصب مطلقا أن يكون على أن الواو واو الجمع التى ينصب المضار بعدها ، وفى الجزم مطلقا أن يكون عطفا على تنازعا ، كأنه قيل : ولا تذهب ريحكم على حد لا أرينك هاهنا ، والجمهور على أن الريح مستعارة للدولة أو النصر ، والقوة استعارة تصريحية أصلية تحقيقية ، فإن الدولة فى تمشى أمرها ونفاذه كالريح هبوبها ونفوذها ، فجعلت الدولة من جنس الريح على طريق مبالغة العرب ، وادعائها ، فأطلق عليها لفظ الريح ، يقال : هبت ريح فلان ، والريح لفلان ، إذ دالت له الدولة ونفذ أمره .

قال الشاعر :

أنتظران قليلا ريث غفلتهم

أم تعدوان فإن الريح للعادى

وقال عبدة بن الأبرص :

كما حميناك يوم النعب من شطب
والفضل للقوم من ريح ومن عدد

وقال الشاعر الأنصارى :

قد عودتهم ظباهم أن تكون لهم
ريح القتال وأسلاب الذين لقوا

وقال الشاعر :

إذا هبت رياحك فاغتمها
فإن لكل عاصفة سكونا

وعن زيد بن على : ربحكم ربكم الذى فى قلوب أعدائكم ، يذهب بأمر الله من قلوب العدو إذا تنازعوا ، ولو لم يعلم العدو بالتنازع ، وقيل : إن علم وإلا فالذاهب قوة المتنازعين ، وقد فسر مجاهد الرياح بالنصر والقوة ، وقد ذهبت ريح أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم حين نازعوه يوم أحد ، وفسره السدى بالجرأة والجد ، ومقاتل بالجدة ، وابن زيد وقيادة بالريح الحقيق ، فإن النصر لا تكون إلا بريح يبعثها الله ، يضرب بها وجوه العدو ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « نصرت بالصبا وأهلك عاد بالذبور » •

قال بعضهم : فالريح فى الآية الصبا إذ بها نصر محمد وأمه ، وقيل : هذا فى غزوة الخندق خاصة ، والمشهور العموم ، وقد خرج أبو داود

عن النعمان بن مقرن أنه قال : شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا لم يقاتل أول النهار آخر القتال حتى تروى الشمس وتهب الرياح ، وينزل النصر ، قال أبو حاتم في كتابه ، عن إبراهيم : ففتشلوا بكسر الشين وهذا غير معروف .

(واصْبِرُوا) في اللقى (إن الله مع الصابرين) بالحفظ والنصر ، قال جابر بن عبد الله ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فإن جاعوكم يزحفون ويصيحون ويبرقون فالزموا الأرض جلوسا ، واعلموا أن الجنة تحت الأبارقة » ذكره الشيخ ، وذكره البخاري ومسلم ، عن عبد الله بن أبي أوفى هكذا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أيامه التي أفنى فيها العدو انتظر حتى إذا مالَت الشمس قام فيهم وقال : « أيها الناس لا تتمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية ، فإذا لقيتموهم فاصبروا ، واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف » ثم قال : « اللهم منزل الكتاب ، ومجرى السحاب ، وهازم الأحزاب ، اهزمهم وانصرنا عليهم » انتهى أو هكذا ينبغي أن يكون المسلم في ولاية الإمارة والقضاء ، لا يتمنى ولا يطلب ، فإن امتحن صبر على إقامة الحق .

(ولا تكونوا كالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ) وهم أهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير (بَطْرًا) فخرا وكفرانا للنعمة بصرفها في غير محلها (ورِثَاءَ النَّاسِ) الرثاء فعال كقتال من الرؤية فهي بالهمزة بعد الراء ، لأن عين راء همزة والألف بعدها زائدة ، والهمزة الآخرة بدل من الباء التي هي لام الكلمة ، وقد تسهل الهمزة الأولى إلى الباء ، أظهروا شجاعتهم وسماحتهم للناس ليثبتوا عليهم وهو شرك صغير ، وقيل : نفاق ، وترك العمل لأجل الناس شرك ، وحقيقة النفاق في عرف فقهاءنا عمل

الموحد الكبيرة سرا أو جهرا غير كبيرة الشرك ، ويطلق أيضا على أسرار
الشرك ، وإظهار التوحيد ، هذا تحقيق المقام •

نهى الله المؤمنين أن يكون خروجهم إلا شكرا وتواضعا لله ، وإخلاصا له
عكس هؤلاء الكفار في خروجهم ، وزادوا أيضا بطرا ورياء حين بلغوا
الجحفة ، أرسل إليهم أبر سفيان : ارجعوا فقد نجت غيركم ورجالكم ،
فقال أبو جهل : لا والله حتى نرد بدرنا ونشرب الخمر ، وتعزف أى
تغنى وتضرب الدفوف القينات ، أى الإماء ، ونطمم من حضر من العرب ،
وتسمع بنا العرب ، فلا ترال تهابنا •

وذكر الشيخ هود : أن إبليس آتاهم في صورة سراقه بن مالك ،
فقال : يا قوم لا ترجعوا حتى تستأصلوهم ، وإنى جار لكم من كنانة
أن يأتىكم من كنانة ما تكرهون ، والمشهور أن هذا حين الخروج من
مكة لا في الجحفة ، ولعله قاله أيضا في الجحفة لئلا يستعجل الرجوع
مخافة من كنانة ، وتفسير بعضهم البطر في الآية والرياء بما قالوا وبما
فعلوا في الجحفة ، لا يصح إلا على قول من لم يشترط في المفعول لأجله
اتحاد زمانه وزمان عامله ، فإن بطرا ورياء مفعول لأجلهما ، والثانى
بواسطة العطف ، أو على جعلهما حالين مقدرتين على طريق المبالغة ،
بأنهم نفس البطر والرياء ، أو على تقدير ذوى بطر ورياء ، أو بطرين
ومرائين ، لكن على أن التقدير في الحال المقدرة يجوز من غير صاحبها ،
ولم يجوز ابن هشام •

قال جار الله : فوافوها يعنى بدرنا ، فسقوا كأس المنيا مكان
الخمر ، وناحت عليهم النوائح مكان القينات • انتهى ، والله در ابن جابر
الأندلسى إذ قال :

بدا يوم بدر وهو كالبدن حوله
كواكب في أفق المواكب تتجلى

وجبريل في جند الملائك دونه
فلم تخن أعداد العدو المخدلى

رمى بالحمى في أوجه القوم رمية
فشردهم مثل النعام المجفل

وجادلهم بالشرقى فسلّموا
فجادله بالنفس كل مجدل

عبدة سل عنهم وحمزة واستمع
حديثهم في ذلك اليوم من على

هم عتبوا بالسيف عتبة إذ غدا
فذاق الوليد الموت ليس له ولى

وشية لما شاب خوفاً تبادرت
إليه العوالى بالخضاب المعجل

وجال أبو جهل فحقق جهله
غداة تردى بالردى عن تذلل

فأضحى قليلاً في القلب وقومه
يؤمّثونه فيها إلى شر منهل

وجاءهم خير الأنعام موبخاً
ففتّح من أسماعهم كل عقفل

وأخبر ما أنتم بأسمع منهم
ولكنهم لا يهتدون لقول

سلّوا عنهم يوم السّلا إذ تضاحكوا
فعاد بكاء عاجلا لم يؤجل

ألم يعلموا علم اليقين بصدق
ولكنهم لا يرجعون لعقل

فيا خير خلق الله جاهك مكجى
وحبك ذخري في الحساب وموئلي

عليك صلاة يشمك الأكل عرفها
وأصحابك الأخيار أهل التفضل

(ويصدّثون) يمنعون الناس (عن سبيل الله) الجملة مستأنفة
أو حال بتقدير المبتدأ أو بلا تقديره عند بعض أو معطوفة على بطرا أو
رياء إذا جعلنا حالين ، وأولى ببطين ومرائين ، أو على خرجوا أو على
بطرا أو رياء إذا جعلنا مفعولا لأجلهما على حذف حرف المصدر ، ورفع
الفعل ، والأصل وإن يصدّوا أى وصدا لكن هذا يصح على عدم شرط
اتحاد الزمان ، أو يكون الصد في خروجهم نفسه (والله بما يعملون
محيط) لا يخفى عليه شيء فهو معاقبهم عليه .

(وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) من معادات رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرها ، والترتين بالوسوسة أو بالكلام بأن ظهر لهم ، وتكلم في صورة إنسان (وقال) بلسانه (لا غالبَ لَكُمْ اليومَ) يوم بدر على أن تصوره سراقَة كان يوم بدر ، وهذا القول قانه يوم بدر ، أي أراد باليوم الزمان مطلقا الذي هو وقت إرادة الخروج من مكة وما بعده إلى وقت القتال ، على أنه تصور لهم بصورته حينئذ ، وقال هذا القول حينئذ ، ولكم متعلق بمحذوف خبر لا ، واليوم متعلق به أيضا أو بلكم ، أو تعلق أحدهما باسم لا لكان شبيها بالمضاف فيقال لا غالبا ، وأجيز كون لكم لقتاله واليوم ظرف خبري •

(مِنْ النَّاسِ) لكثرة عددهم وعددهم (وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ) مانع أن يأتيتكم كنانة بما تكرهون ، تقدم أنهم لما أرادوا الخروج لمنع العير ، ذكروا حروبا كانت بينهم وبين بكر بن وائل من كنانة ، حتى كادوا يتركوا الخروج خوفا على أموالهم ونسائهم وذرائعهم وضعفائهم ، فظهر لهم إبليس في صورة سراقَة بن مالك بن جشعم الشاعر ، وكان من أشرف كنانة ، وهو من بكر بن وائل ، وهم من كنانة فقال لهم : إني جار لكم من أن يأتوا من خلفكم بما تكرهون ، وزاد بعضهم أنه قال : لا تمرّون بحى من كنانة إلا أمدوكم بالخيول والرجال والسلاح ، وذلك قول الجمهور في الآية •

وقال ابن عباس فيها : إنه جاء إبليس يوم بدر في جند من الشياطين معه راية في صورة سراقَة فقال لهم : لا غالب لكم اليوم من الناس وإني جار لكم ، أي ناصر ومصاحب وزين لهم أن جند الشياطين جند من كنانة ، وأن من بقى منهم لا يأتيتكم بسوء ، ولما رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقبضة انهزم المشركون ، وأقل جبريل إلى إبليس لعنه الله

وكان في صف المشركين ، يده في يدي الحارث بن هشام ، انتزع يده منه ثم ولى مدبراً ، وقيل : فعل ذلك لما رأى الملائكة تنزل ، وأن الحارث قال له : أفراراً من غير قتال ، وقيل قال له : اتخذ لنا في هذه الحال ، فجعل الحارث يمسكه فما أطلقه حتى ضربه في صدره فوقع فانطلق منهزماً مع جندهم من الشياطين ، وتصوره تخييل لا تغيير للحقيقة ، لأنه لا قادر على ذلكم إلا الله .

وقال غير الجمهور : إن ترين الشيطان لهم بالوسوسة ، وكذا القول ، قال لهم في صدورهم : إنكم على الحق أو إن اتباعكم إياي فيما تفعلون من القربات مجير لكم من أن يغلبكم محمد وأصحابه حتى قالوا : إنهم أهدى الفئتين ، ودينهم أفضل الدينين كما مر ، وبذلك قال الحسن ، ولا إشكال في إمكان وسوسته بذلك ، فبطل قول بعضهم إنه لا يمكن أن يوسوس بقوله : « إئتى جار لكم » .

(فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفَيْتَانِ) فئة الإسلام وفئة الكفر ، أى رأت كل منهما الأخرى والتقتا للقتال ، وتراءت تفاعلت لكن حذفت لام الكلمة وهى الياء المبدلة ألفاً ، والأصل تراءت بألف بعد الهمزة أيضاً حذفت لسكون التاء الأصيل ولم يعتد بكسرتها لعروضها للساكن ، وقرأ الأعمش ، وعيسى بن عمر : ترد بإسقاط الألف قبل الهمزة أيضاً ، وحكى أبو حاتم ، عن الأعمش أنه أمال ورقق الراء ، ثم رجع عن ذلك .

(نَكَصَ) رجع من حيث جاء فقوله : (عَلَى عَقْبَيْهِ) تأكيد لنكوصه زيادة لزمه ، وقيل : نكص بمعنى رجع على عقبه أو غيرهما ، فقوله : « على عقبه » بيان لكون الرجوع من حيث جاء ، وقيل : معنى

تكون صه على عقبه الانهزام والإحجام ، وليس المراد أنه رجع إلى عقبه ، واختار بعض واستبعد القولين قبله ، وقيل : معناه أنه صار ما خيل لهم أنه مجبرهم سببا لهلاكهم ، ثم أعلم أنه إذا بنينا على قول الجمهور أن القول باللسان في مكة فقد تبعهم أيضا في صورة سراقه حتى تراعت الفتتان ، انتزع يده فهرب ، وكانت الهزيمة ، ولما بلغوا مكة قالوا : هزم الناس سراقه بن مالك ، فبلغ ذلك سراقه ، فأتى مكة فقال : والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم ، فقالوا أما أتيتنا يوم كذا في مكان كذا ؟ وقلت كذا وفعلت كذا ؟ فحلف بالله ما رأيتمكم وما كنت معكم ، ولما أسلموا علموا أنه الشيطان .

(وقالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ) أتخلص منكم لا يصيني ما يصيكم ، وهذه المقالة أيضا في الظاهر بلسانه يسمعونها ، أو تمثيل بحاله وعدم إغناؤه عنهم شيئا (إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ) رأى جبريل بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم معتجرا ببرد يمشي ، وفي يده اللجام يقود الفرس ، ورأى الملائكة ، ورأى جبريل قاصدا له ، وسكن غير نافع ، وابن كثير هذه اليا ، والياء في قوله : (إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ) أن يعذبني بعذاب ، أو يصيني بمكروه ، ولم يخف الموت على أنه عالم بأن الأجل المنظر هو إليه يوم القيامة كما قال الحسن ، واختاره ابن بحر ، وخاف أن يميته فيكون ذلك الوقت هو الوقت المنظر إليه ، على أنه غير عالم بأن أجله يوم القيامة ، وعلى كل حال فليس المعنى أنى أتقى الله .

وقال الكلبي : إنه أراد أنى أتقى الله ، قال : وهو كاذب ، وقيل : لما رأى نزول الملائكة خاف قيام الساعة ، وقيل خاف أن يأخذه جبريل فيعرف حاله فلا يطيعه ، وهكذا عادة عدو الله إبليس لعنه الله ، أن يخذل أوليائه ويتبرأ منهم إذا رأى الحق غالبا .

قال ابن إسحاق : ذكرنى أنهم كانوا يرونه فى كل منزل فى صورة سراقه لا ينفكرونه ، حتى إذا كان يوم بدر ، والتقى الجمعان نكص على عقبه ، فقال له الحارث بن هشام ، أو عمير بن وهب : أين أى سراقه أترعم أنك لنا جار ؟ قال حسان :

قَوْمِ الَّذِينَ هُمْ آوَوْا نَبِيَّهِمْ
وَقَدَّمُوهُ وَأَهْلُ الْأَرْضِ كَفَّارُ

إِلَّا خَصَائِصَ أَقْوَامٍ هُمْ سَلَفُوا
لِلْمَالِحِينَ مَعَ الْأَنْصَارِ أَنْصَارُ

مُسْتَبْشِرِينَ بِقَسَمِ اللَّهِ قَوْلَهُمْ
لَمَّا أَتَاهُمْ كَرِيمَ الْأَصْلِ مُخْتَارُ

أَهْلًا وَسَهْلًا فَفَى أَمْنٍ وَفَى سَعَةٍ
نَعَمُ النَّبِيُّ وَنَعَمُ الْقَسَمُ الْجَارُ

فَأَنْزَلُوهُ بِدَارٍ لَا يَخَافُ بِهَا
مَنْ كَانَ جَارَهُمْ جَارًا هِيَ الدَّارُ

وَقَاسَمُوهُمْ بِهَا الْأَمْوَالِ إِذْ قَدَّمُوا
مُهَاجِرِينَ وَقَسَمَ الْجَاهِدُ النَّارُ

سَرِنَا وَبَسَارُوا إِلَى بَدْرِ لِحِينِهِمْ
لَوْ يَعْلَمُونَ يَقِينُ الْعِلْمُ مَا سَارُ

دَلَّاهُمْ بِغُرُورٍ ثُمَّ أَسْلَمَهُمْ
إِنَّ الْخَبِيثَ لَمِنْ وَلَاهِ غَرَّارٌ

وَقَالَ إِنِّي لَكُمْ جَارٌ فَأَوْزَدَهُمْ
شَرَّ الْمَوَارِدِ فِيهِ الْخَزْيُ وَالْعَارُ

ثُمَّ التَّقِينَا فَوَلَّوْا عَنْ سُرَاتِهِمْ
مِنْ مُنْجِدِينَ وَفِيهِمْ شُرُقَةٌ غَارُ

وفي الحديث : « ما رُمِيَ إبليس يوما فيه أصغر ولا أدر ولا أحقر ولا أغيظ منه في يوم عرفة لما رأى من نزول الرحمة ومحو الذنوب العظام إلا ما رُمِيَ يوم بدر فإنه رأى جبريل يزع الملائكة أى يجبسهم لئلا يتقدم بعض عن بعض في الصف » وفي رواية : « إلا ما رأى يوم قيل : يا رسول الله وما رأى ؟ قال : « رأى الملائكة يزعها جبريل » .

(والله شَكِيدُ الْعِقَابِ) من قول ابن إبليس ، ويجوز أن يكون من كلام الله مستأنفا .

(إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ) بدل من إِذْ قَبْلَهَا ، أو متعلق بنكص ، أو زين ، والمنافقون إنما هم من أهل المدينة (وَالْكَاذِبِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) شبهة وشك ، لم يخلص إيمانهم من أهل مكة ، أو منها ومن المدينة : وقيل : المرض الشرك فهم المشركون ، وقيل : هم المنافقون ، فيكون العطف لتغاير الوصفين .

(غَرَّ هَؤُلَاءِ) أى المسلمين (دَرَيْتَهُمْ) الإسلام بأن حملهم على

قتل أنفسهم رجاء للثواب ، قالوا ذلك لما رأوا قلة المؤمنين ، وكثرة الكافرين ، وقتلوا جميعا يوم بدر ، قال بعضهم : الذين في قلوبهم مرض ناس تكلموا بالإسلام في مكة ، ولم يرسخ فيهم ، شاهدوا بدرأ ، قال الكلبي : لم يخلف المشركون بعدهم أحدا قد احتلم فنفر معهم ناس أجابوا إلى الإسلام ، وتكلموا به •

قال الشعبي : منهم من أكره ، ومنهم من داهن ، فلما رأوا قلة المؤمنين ارتابوا وناققوا وقاتلوا مع المشركين ، وقالوا : غر هؤلاء دينهم ، وكذا قال مجاهد ، وبين أنهم : قيس بن الوليد بن المغيرة ، والعاصي بن منبه بن الحجاج ، وعلى بن أمية بن خلف ، والحارث بن زمعة بن الأسود ابن عبد المطلب ، وأبو قيس بن الفاكه بن المغيرة ، قال عياض : ولم يذكر أحدا ممن شهد بدرأ ، وقد يحتمل أن يكون منافقو المدينة لما وصلهم خروج قريش في قوة عظيمة قالوا ذلك ، انتهى •

قلت : هذا ما جزمتم به في تفسير الآية كما رأيت ، والحمد لله على موافقة عالم وتعبيره بالاحتمال ، يدل على أن الراجح أن المنافقين من أهل مكة ، وقد قيل بذلك بأن لم يسم من لم يرسخ إيمانه منافقا •

(وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) جوابه محذوف ، أى فإن الله حافظه وناصره ، دل عليه قوله : (فإن الله عزيز) لا يغلبه أحد فلا يذل من استجار به (حكيم) فيعاقب ويثبت ويفعل ما يستبعده العقل ، ومن قال : خبر اسم الشرط جملة الشرط أجاز كون « فإن الله عزيز حكيم » جوابا لكن الصحيح التزام عود الضمير من الجواب ، والأظهر هنا والكلام كله جواب لقول المنافقين •

(ولو تَرَى) يا محمد أو كل من يصلح للرؤية ، والظاهر الأول (إذْ) متعلق بترى ، والمضارع بعد لو الشرطية بمعنى الماضي ، وقال السعد : ليس المعنى على حقيقة المضى (يتَوَفَّى الذينَ كَفَرُوا) مفعول يتوفى الذين ، ومفعول ترى محذوف ، أى ولو ترى الذين كفروا ، أو حال الذين كفروا ، ولحذفه أتى بمفعول يتوفى ظاهرا لا ضميرا ، ويجوز أن يكن الذين مفعولا لترى ، ومفعول يتوفى ضمير محذوف ، أى يتوفاهم ، ويجوز أن يكون ذلك من باب التنازع •

(الملائكةُ) فاعل يتوفى ، والجمع من حيث إن ملك الموت أعوانا ، أو لأن الكلام فى قتال بدر ، ومن ضرب أحدا ضربا يموت به صح أنه قتله ، ولو كان التابض الله (يضربون وجوههم وأدبارهم) حال من الملائكة ، أو من الذين ، أو منهما لاشتماله على ضميرهما ، ويجوز أن يكون فاعل يتوفى ضمير الله ، والملائكة مبتدأ خبره ما بعده ، والجملة حال من الذين مربوطة بالضمير دون الواو الأولى ما مر من أن الفاعل الملائكة ، ويبدل له قراءة ابن عامر ، والأعرج : تتوفى بالمثناة فوق ، وأن الغالب فى الجملة الاسمية الواقعة حال أن تقرن بالواو ، والمراد بالوجوه ظاهرها وبالأدبار الأستاه ، وخص الموضعان لأن الوجه أعز الأعضاء الظاهرة ، والدبر أصون شئ أن ينال ، فالضرب فيهما أشد خزيا ونكالا ، والله كريم فكنى عن الاستاه بالأدبار هذا هو الظاهر ، وبه قال مجاهد ، وابن عباس فى رواية •

وقال الحسن ، وابن عباس فى رواية : أراد بالوجوه ما أقبل منهم من وجهه وصدره وبطنه وغير ذلك ، وبالأدبار ما أدبر من دبره وظهره وغيرهما ، وبه قال ابن جريج ، ويجوز أن يراد بالوجه والدبر ظاهرها ، ويكنى عن جميع الجسد بهما ، كما تقول : زيد بنام صباحا ومساء ، تريد وصفه

بكثرة النوم ، وأنه لا يحصره بوقت ، وذلك أن الملائكة يضربون الكفار عند الموت بسياط من نار ، وقيل ذلك يوم بدر يضربون وجوههم إذا أقبّلوا ، وأدبارهم إذا أدبروا بالسيوف ، وبه قال ابن عباس •

قال الحسن : إن رجلا قال : يا رسول الله رأيت في ظهر أبي جهل مثل الشراك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ذلك ضرب الملائكة » وقيل : إن الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم بعد ما يصرعون بالقتال يوم بدر ، وجواب لو محذوف تفضيحا للأمر وتهويله ، أى لرأيت أمرا فظيحا منكرا ، ويجوز تقديره بعد الحريق أو بعد العبيد •

(وذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ) مفعول لقول محذوف معطوف على يضربون ، أى ويقولون ذوقوا ، وهذا يوم القيامة عند الحسن ، فالمراد بالملائكة ملائكة التوفى والزبانية ، فملائكة التوفى تضرب الوجوه والأدبار عند التوفى ، والملائكة الزبانية تقول : ذوقوا عذاب الحريق ، فيجوز تقدير : وتقول الملائكة أو ملائكة العذاب : ذوقوا ، وقال ابن عباس ذلك بعد التوفى ، فالقائلين ملائكة التوفى ، وقيل ذلك عند التوفى والضرب ، كانت لهم مقامع من حديد محمية بالنار يضربونهم بها فيجرحونهم جروحا تلتهم نارا ، وقيل : الأصل وحالهم يوم القيامة أن يقال لهم ذوقوا ، والتعبير بالذوق بشارة على جهة التهمك ، فإن الذوق فى الأكل والشرب والحريق الحرق •

(ذَلِكَ) المذكور من الضرب والعقاب مبتدأ خبره (بما) بسبب ما (قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ) من الكفر والمعاصى ، وذلك من كلام الملائكة فى أحد الأوقات المذكورة ، أو من كلام الله سبحانه ، والمراد بما كسبتم

بقلوبكم وجوارحكم ، وعبر عن ذلك باليد ، لأن غالب الأعمال في الجملة بها ، أو المراد بالأيدى القوة .

(وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ) عطف على ما ، أى وبأن الله للدلالة على أن كون ما قدمت أيديهم سببا للضرب ، والعذاب إنما هو لكونه لا يظلم ، ولو كان يظلم حاشاه لأمكن أن يعذبهم وتضربهم ملائكته بغير ما قدمت أيديهم ، ولا يترتب على كونه يظلم حاشاه أن لا يعذبهم بما قدمت أيديهم ، ولا تضربهم ملائكته ، فإن ترك عقاب المسمى ليس ظلما شرعا ولا عقلا ، فضلا عن أن يكون نفي الظلم سببا للعقاب ، ولو كان ترك عقاب المسمى في حق الله خروجا عن الحكمة ، والعدل ، فإن عقاب المسمى عدل ، كما أن إثابة المحسن عدل ، وثوابه وعقابه إنما هما على اختيار المكلف وتناوله ، لا على مجرد الخير والشر ، فإنه خالقهما والإلزام أن يكون يظلم حاشاه .

والمبالغة في ظلام ترجع للنفي فيما يقال ، أو ظلام للنسب ، أى ليس بذى ظلم ، أو للمبالغة باعتبار كثرة العبيد ، أو باعتبار عظم الذنب من حيث إنه لولا الاستحقاق لكان المعذب بالعبيد الكثير ، أو المعذب بذلك العذاب العظيم بليغا في الظلم ، ويصح أن يكون ذلك خبرا لمحذوف هكذا ، والحكم أن الله الخ .

(كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ) أى دأب هؤلاء الذين كفروا بك يا محمد ، كذاب آل فرعون (وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من قبل آل فرعون ، كقوم نوح ، وقوم هود ، وقوم صالح ، وقوم لوط ، وقوم شعيب ، وأجاز بعضهم تعليقه بقدمت ، والدأب العادة أو ما يدأب عليه مداوم ،

أو السنن والطريقة كما قال به جابر بن زيد رحمه الله ، والشعبي ، ومجاهد ، وعطاء ، والمصدق واحد ، وفسر الدأب بقوله :

(كَفَرُوا) أى آل فرعون والذين من قبلهم (بآياتِ الله) داموا على الكفر بالآيات ، والكفر بها يستلزم أيضا الدوام على سائر المعاصي ، فكانت عادة كل قوم من هؤلاء الكفر والمعاصي (فَاَخَذَهُمُ اللهُ بِذُنُوبِهِمْ) فمن مفرق ، ومن مرجوف ، ومن مرجوم ، ومن ممسوخ وغير ذلك ، كما أخذ هؤلاء الذين كذبوا بك بواقعة بدر ، وَلَئِكَ أَنْ تَجْعَلَ الْعَادَةَ مَجْمُوعَ الْكُفْرِ وَالْأَخْذِ فِي مَجْمُوعِ الْأُمَمِ ، وَأَنْ تَجْعَلَ الْأَخْذَ فَيَكُونُ تَقْدِيمُ الْكُفْرِ بَيَانًا لِمَا يَتَرْتَبِ عَلَيْهِ الْعَادَةُ ، وَهِيَ الْأَخْذُ لَا لِأَنَّهُ عَادَةٌ أَوْ بَعْضُ عَادَةٍ ، فَالْتَقْدِيرُ عَلَى هَذَا كَعَادَةِ اللهِ فِي آلِ فِرْعَوْنَ وَمَنْ قَبْلَهُمْ ، وَأُضِيفَتِ الْعَادَةُ إِلَيْهِمْ كَمَا يُضَافُ الْمَصْدَرُ إِلَى ظَرْفِهِ وَمُذْعُولِهِ ، وَعَلَى كُلِّ حَالٍ هَالِ الْأَخْذِ إِنَّمَا يَتَصَوَّرُ عَادَةٌ أَوْ بَعْضُهَا بِاعْتِبَارِ وَقُوعِهِ فِي ذَلِكَ الْقَوْمِ ، وَفِي ذَلِكَ وَفِي ذَلِكَ وَهَكَذَا إِلَّا فِي الْوَاحِدِ ، لِأَنَّ الْوَاحِدَ لَهُمْ أَخْذٌ وَاحِدٌ ، إِلَّا إِنْ يَعْتَبَرُ أَحَادُ الْقَوْمِ •

(إِنْ اللهُ قَوِيٌّ) فى أخذه الكفار (شَكْرِيْدُ الْمِقَابِ) عليهم فلا أحد يقوى عليه ولا على رفعه •

(ذَلِكَ) الأخذ مبتدأ خبره ما بعده ، وقيل : عذابه ، عن سيبيويه أنه خبر لمحذوف أى الحكم ذلك (بَأَنَّ) بسبب أن (اللهُ لَمْ يَكْ) أصله يكون بإسكان الكاف وضم الواو والنون ، نقلت ضمة الواو لثقلها إلى الكاف ، وحذفت ضمة النون للجازم فكانت ساكنة ، فحذفت الواو للسكان بعدها ، ثم حذفت النون تخفيفا لثبتهما بحرف العلة الذى يحذف

للجازم كما يخفون لم أبالي إلى لم أبل يأسكان اللام وحذف الألف قبلها .

(مغيّرًا نعمةً أنعمها على قومٍ) بإزالتها أو بإزالة معظمها أو بتبديلها بالنقمة (حتى يغيّروا ما بأنفسهم) ما فيهم من خير بشر ، أو من شر إلى ما هو أسوأ منه ، فهؤلاء وكفرة قريش كانوا قبل بعث الرسل مشركين عبدة أصنام ، ولما أرسل إليهم الرسل كذب كل قوم رسوله ، وما جاء به ، وسعوا في قتله ، ولا شك أن التكذيب والسعي في القتل زيادة في الشر فحالهم فيها أسوأ من حالهم قبلها ، وكانت قريش لم توصف بقطع الرحم ، فلما جفروا رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفوا به .

وكان أهل سبأ في نعمة عظيمة ، فبدلوا بها جنتين ذواتي أكل خبط وأثل وشيء من سدر قليل ، والرسل من جملة النعم ، ولما لم تشكر قريش نعمة الرسالة نقلها الله إلى الأنصار بأن أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بالهجرة إليهم ، ولا يخفى أن سبب الأخذ هو تغيير الناس ما بأنفسهم كما هو المراد بالآية ، وليس سببه عدم تغيير الله ما أنعم عليهم حتى يغيروا حالهم كما هو ظاهر الآية ، ولا ما هو المفهوم من هذا المظاهر ، وهو جرى عادته على تغييره متى يغيروا حالهم كما زعم القاضي .

(وأن الله سميعٌ) لا يخفى عليه قول من الأقوال ، فلا يخفى عليه أقوال مكذبي الرسل (عليمٌ) بما يفعل الخلق وبما في صدورهم ، فهو عليم بما يفعل المكذبون ، وبما في صدورهم ، فهو يجازي كلا بما فعل ، والعطف على أن الله لم يك مغيراً .

(كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ) من طريق الالتفات من الغيبة إلى التكلم (بذُنُوبِهِمْ وَأَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ) تكرر للتأكيد ، ولما يتعلق به من زيادة كفران النعم ، ووجود الحق ، فإن لفظ الرب مشعر بالتربية من حال إلى حال ، أو بالإنعام فإن السيد قائم بعبده ، ومن بيان ما أخذ به آل فرعون ، وقيل : الأول لتشبيه الكفر بالكفر ، والأخذ بالكفر ، والثاني لتشبيه التغيير في النعمة بسبب تغير ما بأنفسهم ، حتى إن بعضا علق هذه الكاف بيغيروا .

(وكلٌ) من الفرق المهلكة على الإطلاق وقال جار الله : كل من غرقى القبط وقتلى قريش (كانوا ظالمين) أنفسهم وغيرهم بالتكذيب وغيره من الكفر والمعاصي .

(إن شر الدواب عند الله) مثل ما مر ، وقيل : المراد بالدواب الناس ، وما مر أبلغ في الذم (الذين كفروا) أصروا على الكفر ورسوخا فيه كما يدل عليه قوله : (فهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) بالعطف بالفاء دلالة على أن تحقيق الكفر يستدعى تحقق عدم الخروج عنه ، ومن عطف الاسمية على الفعلية وهم بنو قريظة .

(الذين) بدل بعض من الذين (عاهدت منهم) رابط الموصول محذوف ، أى عاهدتهم ، وأما الهاء في منهم فرابطة للبدل عائدة على الذين الأول ومن للتبعيض (ثم ينقضون عهدهم في كل مرة) عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قريظة أن لا يحاربوه ، ولا يعاونوا عليه عدوه ، ونقضوا بأن أعانوا مشركى مكة بالسلاح والدروع على قتاله صلى الله عليه وسلم ، وقالوا : نسينا وأخطأنا ، ثم عاهدهم ، فلما

اجتمعت الأحزاب عليه صلى الله عليه وسلم ظن قريظة أنه مغلوب مستأصل فأعانوا الأحزاب بالسلاح والدروع ، وركب كعب بن الأشرف ، لعنه الله إلى مكة فخالف قريشا عليه ، ولما انجلت الحال أمره الله بالخروج إليهم ، وضربت أعناقهم بحكم سعد بن معاذ ، كما يأتي إن شاء الله •

وفي متعلقة بعهدهم ، كأنه قيل : ينقضون العهد الذي عهدوه في هذه المرة ، والذي عهدوه في تلك المرة ، أو متعلقة بينقضون ، وتعلم من كون من التبعيض أنها متعلقة بمحذوف حال من الذين الثاني ، أو من رابطة المحذوف ، وقول القاضى لتضمنين المعاهدة معنى الأخذ يقتضى تعلّقها بمعاهدت ، وليس بمنع عن تقدير مفعول لمعاهدت ، فالأولى ما ذكرته وفى الإبدال تلويح بأن رؤساء قريظة شر من مهائر قريظة التى هى شر الدواب ، ويجوز أن يراد بالذين الثانى ما أريد بالأول ، فيكون بدل كل ومن للبيان •

(وهُم لَا يَسْتَكُونُ) مستأنف أو حال من واو ينقضون ، والمراد لا يتقون عاقبة الغدر ولا يبالون بما فيه من العار والنار ، أو لا يتقون الله فيه ، أو لا يتقون بضرة للمؤمنين وتسليطهم عليهم ، وهم لجمعهم بين الكفر والغدر من شر الدواب ، فإن من شأن من يرجع إلى عقل ولو بلا دين أن يتقى الغدر ليسكن الناس إلى كلامه •

(فإِذَا) إن الشرطية وما الزائدة بإدغام النون في الميم ، ولذلك ساغ التأكيد في قوله : (تَتَّقِنَهُمْ) تأسره وتخلصهم في ثقافتك ، وهو ما يشد به الأسير أو غيره ، وقيل : تخطفنهم ، وقيل : تجدنهم وتظفرن بهم (في الحربِ فَشَرُّدْ) فرق عن محاربتك ونكل عنها وتفرد (بِهِمْ) بقتلهم والنكاية فيهم (مَنْ) بفتح الميم مفعول شرد (خَلَفَهُمْ)

بفتح الفاء ، أى الذين وراءهم من الكفرة ، فإنه إذا فعل لهؤلاء الناقضين ما يسوء من القتل وغيره ، ففرق عنه جمع كل ناقضة للعهد ، وكل عدو من وراءهم من أهل مكة واليمن وخافوا ، أو المراد لمن خلفهم من يأتى خلفهم فى مثل طريقته من مكة أو اليمن أو غيرهما فى زمانهم ، أو بعده ، وهذا أولى .

قيل : التشريد التفريق على إزعاج ، وفسر ابن جبير التشريد بالإنذار ، وعن أبى عبيدة سمع بهم ، وذلك أنه إذا قتلهم وانتقم منهم كان ذلك إنذاراً أو ابلاغاً لظلمهم أن يفعلوا مثل فعلهم ، وإلا فليس فى اللغة شرد بمعنى أنذر أو سمع ، والذي فيها شرد به بمعنى سمع الناس بعيوبه ، وفى مصحف ابن مسعود شرد بذال معجمة ، وبها قرأ الأعمش ، قال أبو الفتح : لم يمر بنا فى اللغة شرد بأعجام الذال ، وكأنها بدل من المهملة ، قال المرادى : وذلك شاذ ، وجزم به عن أبى الفتح ، والمعنى الجامع لهما أنهما مجهوران متقاربان ، وقال جابر الله ذلك على القلب المكانى الأصل شذر ، يقال شذر القوم تفرقوا ، وقرأ أبو حيوة من خلفهم بكسر ميم من والفاء ، وحكاها المهدوى عن الأعمش ، والمعنى واحد ، فإنه إذا شرد الذين وراءهم فقد فعل التشريد فى الورا .

(لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ) يتعظون ، والضمير للناقضين المأمور بتشريدهم ، على أن التشريد بالأسر والسلب والإخراج من الأموال والديار ونحو ذلك ، وإن كان بالقتل فالمراد يتعظ باقيهم ومن معهم ، أو الضمير لمن خلفهم .

(وَإِذَا) مثل ما مر (تخافنَّ مِنْ قومٍ) معاهدين (خِيَانَةً)

في العهد بامرأة تلوح كما فعلت قريظة والنضير (فانبذ) اطرح (إليهم) عهدهم (على سواء) حال من ضمير انبذ على عدل ، وطريق قصد غير منكرة ، وذلك أن تخبرهم إخبارا مكشوفاً بينا أنك قطعت ما بينك وبينهم ، ولا يعاجلهم بالحرب ، وهم على توهم بقاء العهد فيكون ذلك خيانة .

(إن الله لا يحب الخائنين) تحليل جملى مستأنف ، أو كلام مستأنف في ذم ناقض للعهد غير تحليل كا قال مجاهد ، أراد قريظة ، ولو قطعت العهد بدون أن تخبرهم كان جوراً أو فعلاً تتكرر العقول وخيانة ، وقيل : عنى على سواء : على استواء في العلم ، بأن يعلموا بقطع العهد كما قطعتة وعلمت به ، وقيل : على سواء في الخوف ، بأن تأقن من القطع مثل ما لاحت لك أمارته من القطع ، وهو قول الفراء ، وقيل : على استواء في العداوة .

وعلى هذه الأقوال الثلاثة يتعلق لمحذوف حال من ضمير نبذ ، أو من هاء إليهم ، أو منهما ، وقال الوليد بن مسلم : المعنى على مهل ، واللغة تأباه وعليه فهو حال من ضمير انبذ ، واقل كثير من المفسرين : الآية في بنى قريظة ، وبكاه الطبرى عن مجاهد : وفيه أن أمر بنى قريظة تم في الآية قبلها ، وأنهم بعد ذلك لم يكونوا في حد من تخاف خيانتة ، ولا عهد لهم ينبذ ، ويفهم اشتراط الخوف أنه لو ظهر النقض ظهوراً مقطوعاً به كما قاتل أهل مكة خزاعة ، وخزاعة في ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تكن له حاجة إلى نبذ العهد إليهم ، كما لم يعلم أهل مكة بخروج النبي صلى الله عليه وسلم وجنوده حنئذ ، إلا وبينه وبينهم أربعة فراسخ .

وقال يحيى بن سلام ، والشيخ هود : يخاف هنا بمعنى تعلم ،

قال عياض : وليس كذلك وعن بعضهم إذ لم يتيقن بالنقض ، ونبذ إليهم فأנקروا النقص أتم لهم ولا بد ، وكان بعض أصحابه صلى الله عليه وسلم وهو عبد الله بن سعد إذا أسر أسيرا لم يتصرف فيه حتى يقول للمسلمين معه : هل له عهد عند أحدكم ؟ فإن قال بعض : نعم أطلقه •

(ولا تَحْسَبَنَّ) [في قراءة بالفوقية] يا محمد (الكذِبَ)
مفعول أول (كَفَرُوا) وهم من نجا من المشركين يوم بدر ، وقيل :
يوم بدر وغيره ، وبالأول قال الزهري ، وقيل : الآية مزيحة لما يحذر به
من بذ العهد وإيقاظ العدو (سَبَقُوا) مفعول ثان ، أى لا تحسبنهم
ناجين فإنهم سيدركون كما قال (إِنَّهُمْ لَا يَسْعَـجِرُونَ) تعليل جملى
مستأنف ، وقرأ ابن عامر بفتح الهمزة على التعليل الإفرادى ، أى
لأنهم لا يعجزون ، والمعنى لا يفوتون الله ، أو لا يجعلوه عاجزا بأن
يسبقوه أولا يجدونه عاجزا ، ويضعف جعل سبقوا حالا ، وأنهم لا يعجزون
بالكسر مفعولا على زيادة لا ، فإن الأجل عدم الزيادة •

وقرأ ابن عامر ، وحمزة ، وحفص يحسبن بالثناة التحتية ، قال
بعضهم : مع فتح السين ، والمشهور عنهم الكسر ، ففى يحسب ضمير
يعود إلى أحد أى لا يحسبن أحد ، أو إلى الحاسب ، أو المؤمن ، أو
الرسول ، أو إلى من في قوله : « من خلفهم » وفي مفعوليه الوجهان
المذكوران ، ويجوز كون الذين فاعل يحسب ، فيكون المفعول الأول
محذوفا أى لا يحسبنهم الذين كفروا ، والهاء عائدة للذين ، لأنه في
نية التقديم ، والمعنى لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم ، ويجوز تقديره
ظاهرا هكذا : لا يحسبن الذين كفروا أنفسهم ، وإنما حذف سواء كان
ضميرا أو ظاهرا لأنه نفس الذين في المعنى ، فاكتفى عنه بالذين ، والمفعول
الثانى جملة سبقوا ، وجملة إنهم لا يعجزون بالكسر على زيادة لا وفيه

ضعف ، فيكون سبقوا حالا ، ويجوز أن يكون سبقوا سادا مسد مفعولين على تقدير إن المصدرية ، أى إن سبقوا وهو ضعيف ، لأن إن المصدرية كالوصول الاسمى فلا يحذف ، نعم أجاز بعض حذف الوصول الاسمى للدليل ، وبعض إن ذكر مثله .

وأما قول شيخ الإسلام أن إن المقدرة مخففة لا المصدرية فباطل ، لأن المخففة المفتوحة أيضا مصدرية ، وكذا المفتوحة المشددة وأيضا تقديرها مخففة بلا فصل بقدر ضعيف ، وبالفصل بها زيادة في التقدير ، ويجوز على ضعف أن يكون أنهم لا يعجزون بالفتح سادا مسد المفعولين على زيادة لا ، وفيه ضعف ، فيكون سبقوا حالا ، والأظهر أن قوله : « إنهم لا يعجزون » تحليل كما مر للنهي ، كأنه قيل : لا يعجزون الله أو طالبهم ، وذلك أنهم يدركون في الحرب بعد ذلك بالقتل ، أو بالأسر ، أو بهما ، ولهم النار بعد ذلك فلا يغيظك فواتهم ، وقيل : المراد أنهم يدركون في الآخرة .

وفي رواية عن عاصم : لا تحسبن بالفوقية المفتوحة وفتح السين ، وكذا قرأ الأعرج ، وقرأ مجاهد بكسر الفوقية والسين ، وهو رواية عن ابن كثير ، والمشهور عنه فتح الفوقية ، وقرأ الأعمش وابن مسعود في رواية عنه ، ولا يحسب بفتح التحتية والسين والباء الموحدة على حذف النون المؤكدة الخفيفة ، لأنها تحذف قبل الساكن ، وعلى كل حال فمحل تحسب الجزم بلا ، وهو مبنى ، وزعم بعض أن المضارع الموكل بالنون الداخل عليه جازم معرب مقدر الجزم ، وقرأ ابن مسعود : أنهم سبقوا بفتح الهمزة وهى قراءة تقوى جعل سبقوا في قراءة غيره بالتحكية سادا مسد مفعولين ، وقرأ بعضهم يعجزون بفتح العين وشد الجيم ، وقرأ

ابن محيصن بإسكان العين وكسر النون على أنها للوقاية ، والياء محذوفة ،
أو نون الرفع كسرت للياء المحذوفة هي نون الوقاية .

(وَأَعِدُّوا) هَيِّئُوا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ (لَهُمْ) لِنَاقِضِ الْعَهْدِ ، أَوْ
لِلَّذِينَ سَبَقُوا ، أَوْ لِلْكَفَّارِ مُطْلَقًا (مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ) مِنْ كُلِّ
مَا يَتَّقُوا بِهِ عَلَى حَرْبِهِمْ ، مِنْ سَيْفٍ وَرَمَحٍ ، وَنَبْلِ وَدُرُوعٍ ، وَدَوَابٍ
زَادَ ، وَجِوَالِقٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ ، فَعَطَفَ مَا بَعْدَهُ عَلَيْهِ عَطْفَ خَاصٍّ عَلَى عَامٍّ ،
لشَرَفِ الْخَاصِّ ، فَإِنَّ الْخَيْلَ مِنْ أَشْرَفِ مَا يَتَّقَوْنَ بِهِ ، وَأَمَّا مَا رَوَاهُ
عُقْبَةُ بْنُ عَامِرٍ ، مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمَنْبَرِ : « أَلَا إِنَّ
الْقُوَّةَ الرَّمْيَ ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيَ ، أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيَ » ثَلَاثًا فَلَيْسَ
بِحَصْرٍ ، بَلْ بَيَانٌ لِمُعْظَمِ الْقُوَّةِ كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « الْحَجُّ عَرَفَةٌ »
فَلَا دَلِيلَ فِيهِ لِمَنْ فَسَّرَ الْقُوَّةَ بِالرَّمْيِ .

وذكر عمر بن عتبة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماعاً
منه : « مَنْ رَمَى سَهْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَصَابَ الْعَدُوَّ أَوْ أَخْطَأَهُمْ فَهُوَ كَعَتَقِ
رَقَبَةٍ » وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ اللَّهُ لَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ
ثَلَاثَةَ : الْمَصْنَعِ مُحْتَسِبًا ، وَالرَّامِيَ وَالْمَدَّ » وَقَالَ : « ارْمُوا وَارْكَبُوا وَإِنْ
تَرَمَوْا أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ تَرْكَبُوا ، وَمَنْ تَرَكَ الرَّمْيَ رَغْبَةً عَنْهُ بَعْدَ مَا عَلِمَهُ
فَهُوَ نَعْمَةٌ تَرَكَهَا أَوْ كَفَرَهَا » وَقَالَ يَوْمَ بَدْرٍ : « إِذَا غَشَوْكُمْ أَوْ قَاتَلَ كَثْرُوكُمْ
فَارْمُوهُمْ وَاسْتَبْقُوا نَبْلَكُمْ » وَفِي رِوَايَةٍ : « فَعَلَيْكُمْ بِالنَّبْلِ » وَقَالَ عُقْبَةُ
ابْنُ عَامِرٍ ، سَمَاعًا مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « سَتَفْتَحُ عَلَيْكُمْ الرُّومُ ،
وَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ فَلَا يَعْجِزُنَ أَحَدُكُمْ أَنْ يُلْهَوْا بِأَسْهَمِهِ وَسَمِعَهُ يَقُولُ : « مَنْ
تَعَلَّمَ الرَّمْيَ وَتَرَكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا أَوْ قَدْ عَصَى » .

وفي الحديث : « مَنْ بَلَغَ بِسَهْمٍ فَهُوَ لَهُ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ » وَرَوَى :

« عدل رقبة محررة وكل لهو باطل وغير محمود إلا تأديب الرجل فرسه وملاعبة أهله ورميه بقوسه » ومات عقبة عن سبعين قوسا في سبيل الله ، وما ترك الرمي والجهاد وهو شيخ كبير ، وعن عكرمة القوة الحصون ، وعنه ذكور الخيل ، والرباط إنائها وضعف ، وقال السدي : القوة السلاح .

(ومن رِبَاطِ الْخَيْلِ) مصدر رابط بفتح الباء والطاء ، ووجه المفاعلة أن الكفار قد ربطوا الخيل ، أو أن المؤمن يربط فيراه المؤمن الآخر فيربط مثله ، فيتسابقون في ذلك ، أو مصدر ربط الثلاثي على غير قياس ، ومعنى ربط الخيل اتخاذه للقتال ، ويطلق على شدة في مكان للحفظ ، أو مصدر بمعنى مفعول سمي به الأفراس ، أو اسم للأفراس التي تربط في سبيل الله ، والإضافة للبان على الوجهين ، أو جمع ربيط كفصيل وفصال ، وقرأ الحسن ، وعمرو ، وابن دينار ، وأبو حيوة : ومن ربط الخيل بضم الراء والباء ، وعن الحسن أيضا ضم الراء جمع رباط ككتاب وكتب .

والمراد بالخيل الذكور والإناث ، وعن عكرمة أن المراد هنا الإناث ، ووجه بأن العرب تربط الإناث من الخيل بالأفنية للنسل ، وعن ابن سيرين : أنه سئل عن أوصى بثلاث ماله في الحصون فقال : يشتري به الخيل فيربط عليها في سبيل الله ، ويعزى عليها فصيل : إنما أوصى في الحصون فقال : ألم تسمع قول الشاعر :

✽ إن الحصون الخيل لا مدر القرى ✽

ذكره جابر الله ، وكان خالد بن الوليد لا يركب إلا إناث الخيل في القتال لقلة صهيلها ، والصحابة يركبون ذكور الخيل عند القتال ، وإنائها عند الغارات والبيات ، وربط الذكور أولى لأنها أقوى على الفر والكر ،

وفي الحديث : « الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة » وفي رواية بعد هذا ما نصه : « الأجر والغنيمة » وفي الحديث : « يوزن لرباطها للقتال ما أكلت وما شربت ولو لم يعلم ، وأثرها في الأرض وروثها وبولها ، ومن ربطها تعففا لم ينس حق الله في رقابها وهو الإحساس إليها » وقيل الحمل عليها ولا في ظهورها ، أى بأن يحمل المنقطع إلى أهله فهي له ستر ، ومن ربطها فخرا ورياء فوزر ، ومن ربط قرسا في سبيل الله فهو كباسط يده بالصدقة لا يقبضها •

(ترهبون به) بالربط والخيل أو بأعداء ، أو بما استطعتم ، والإرهاب التخويف (عَدُوَّ الله وعدوكم) وهو كفار مكة ، أو الكفار مطلقا ، فإنهم أعداء الله ورسوله إذا رهبوا بذلك أسلموا أو تركوا الحرب ، وأدوا الجزية إن كانوا من أهلها ، وفي تكرير لفظ عدو زيادة ذم ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي عدوا لله بتكوين عدو ، وإدخال لام الجر على اسم الجلالة ، وقرأ يعقوب والحسن ، قيل : وأبو عمرو بن العلاء بفتح الراء وتشدد الهاء ، وكل من همزة أرب ، وتشديد رهب للتعدي ، قال الطبري : عُسر ابن عباس ، وعكرمة : ترهبون بتخزون ، وقال أبو عمرو الداني : قرأ بذلك ، وعن مجاهد ، وابن عباس : أنهما قرآ تحزنون •

(وآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمْ) لا تعرفونهم ، قال ابن زيد : هم المنافقون ، لا يعلمونهم لأنهم يقولون : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وهم عدو كمين يستحق الإرهاب ، ولو لم يقاتل ، وقال مجاهد : هم قريظة ، وزاد بأنهم معروفون أنهم أعداء ، وأجيب بأنهم لم يعرفوا بأعيانهم ، هذا فلان القرظي ، وهذا فلان القرظي ، وقال السدي : هم فارس ، وفيه ما في القول قبله ، وقيل : كل عدو للمؤمنين

غير الفرقة التى أمر أن يشردهم من خلفهم ، وقال الحسن ، والطبرى :
كفار الجن •

وعنه صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان لا يقرب صاحب فرس ولا دار فيها فرس عتيق » وفى رواية : « فيها فرس للجهاد » وعن الحسن : إن سهيل الخيل ينفر الجن ، وروى عنه : يهرب الجن ، ويصح أن يقدر فى القول بالمتافقين ، والقول بالجن لا تعلمونهم أعداء بإبقاء العلم على أصله بدون تأويله بالعرفان ، ويصح كذلك لا تعلمونهم راهبين ، وهذا يصح ولو فى من علم أنه مشرك ، ولم يظن به أن يكون راهبا •

(وما تَنَفَّقُوا مِنْ شَيْءٍ) بيان لما زيادة لتعميمها ، ويتعلق بمحذوف نعت لما بينا على التحقيق من جواز نعت ما الشرطية (فى سَبِيلِ اللَّهِ) الجهاد والغزو ، وقيل : عام فى كل خير (يَتَرَفَّعُ) أى يساق جزاؤه مثله أو أكثر فى الدنيا (إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ) بنقص ثوابه فى الآخرة ، أو يوفى إليكم فى الدنيا والآخرة ، وأنتم لا تظلمون بترك التوفية ، أو نقص الثواب ، والجملة حال أو مستأنفة •

(وَإِنْ جَنَحُوا) مالوا ، أو يتعدى بإلى ، وإذا وصل بلام فهى بمعنى إلى كما فى الآية ، وقيل : يتعدى بإلى وباللام ، وسمى جناح الطائر جناحا لأنه يميل ، أو لأنه جانب (لِلسَّلَامِ) الصلح ، وقرأ أبو بكر بكسر السين (فَاجْنَحْ) مل ، وقرأ الأشهب العقبلى بضم النون ، وهو لغة قيس ، قال أبو الفتح : الضم القياس ، لأن الثلاثى المفتوح العين اللازم ضم عين مضارعه أقيس كقعد يقعد ، وهو أولى من جلس يجلس بالكسر ، وأما الفتح فى قراءة الجمهور فلحرف الحلق (لَهَا) للسَّلَام وهو يذكر ويؤنث ، وقال أبو حاتم هو مذكر ، فإنما

يؤنث حملا على ضده وهو الحرب ، أو لمعنى المسألة والهدنة ، وقيل : هو مؤنث كالحرب ، والآية محكمة بمعنى أنهم إذا أرادوا السلم فعاهدهم بحسب المصلحة إن رأيتهم ، وإلا فلا ، وقال بعضهم : ليس للإمام أن يهادنهم سنة كاملة إن كانت فيه قوة ، وإن كانت القوة للمشركون جاز أن يهادنهم عشر سنين لا أكثر كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بأهل مكة عشر سنين ، ثم نقضوا العهد قبل انقضاء المدة •

وقال ابن زيد ، وعكرمة ، وقتادة ، والحسن : منسوخة بآية القتال في براءة ، على أن الضمير في جنحوا للكفار مطلقا ، وقيل : لأهل الكتاب قريظة لاتصال الآية بقصتهم وقال الطبري : هذه الآية في من تجوز مصالحته ، والتي في براءة في عبدة الأوثان فلا نسخ في ذلك ، وعن ابن عباس : منسوخة لقوله : « فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعدون » وهذا بعيد عن ابن عباس فيما قيل ، والمشهور عنه أنها منسوخة بآية براءة : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر » وقال مجاهد : نسخت بقوله : « فاقتلوا المشركين » والحق أن الآية محكمة في أهل الكتاب أو في العموم ، وأن المسلم موقوف على مصلحة يراها الإمام •

(وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) في المسلم لا تخف خداعهم ، فإن الله يرد مكرمهم عليهم (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لأهوالهم (الْعَلِيمُ) بأفعالهم وما أضمره •

(وَإِنْ يَرِيدُوا) قال مجاهد هم قريظة (أَنْ يَخْدَعُوكَ) في أثناء السلم ، وقال الحسن : هم المشركون إن أظهروا لك الإيمان وأسروا الكفر ليخدعوك به (فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ) كافيك الله ، يكفي عنك ضرهم وينصرك عليهم ، والآية كما قال ابن هشام : دليل على جواز الإخبار

بالمعرفة عن النكرة ، فإن إضافة حسب لا تفيد التعريف على المشهور ، ولكن رجح بعضهم أنها تفيد فلا دليل في الآية •

ومن كتب : « وإن يريدوا » إلى « حكيم » في أول يوم جمعة من رمضان ، بين الظهر والعصر على طهارة في خرقة صوف ، أو في قلنسوة من حرير أخضر وأصفر وأحمر ، وحملها وقت الحاجة لدفع شر الشياطين ، والسحرة ، والظالمين ، وأهل العداوة ، زال ذلك عنه ، وزالت عنه التهمة ، وحضرته مهابة وقبول ومحبة وإئتلاف ونال الخير •

(هُوَ الْكَذِي أَيْدِكَ بِنَصْرِهِ) قواك في بدر وسائر أيامك (وبالمؤمنين) الأنصار والمهاجرين وغيرهم ، أيده الله بأسباب باطنة ، وهي النصر ، وظاهرة وهي المؤمنين •

(وَالْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ) قلوب المؤمنين على الإطلاق ، وأزال حمئة العرب والعصبية التي تستعملها العرب في أدنى شيء ، وكانوا يكاد لا يتألف فيهم قلوبان ، وأزال ذلك منهم حتى صاروا كنفس واحدة ، وذلك إعانة للنبي صلى الله عليه وسلم ومعجزة له ومن جملة ذلك ما كان بين الأوس والخزرج ، فزال ذلك بالإسلام ، وقد قال الأكثرون : إن المراد بالمؤمنين الأوس والخزرج ، وإن الآية فيهم ، ألف بينهم وصاروا أنصار الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ، وكانت بينهم أحقاد لا أمد لها ، ووقائع هلكت فيها سادتهم ، وتحاور يهيج الضغائن ، وأشعار تديم التحاسد والتنافس ، وعادة كل من الطائفتين أن تكره ما أحبته الأخرى وتنفّر عنه ، فأنساهم الله ذلك ، وقال ابن مسعود : نزلت الآية في المتحابين في الله ، وقال مجاهد : إذا ترأى المتحابان في الله فتصافحا

وتضاحكا تحاتت خطاياهما ، فقال له عبدة بن أبى لبانة : إن هذا ليسير ، فقال : لا تقل ذلك ، فإن الله سبحانه يقول :

(لَوْ أَنفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَيْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ) قال عبدة : فعرفت أنه أفقه مني ، وعن سهل بن سعد ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المؤمن ما ألفه لا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف » قالوا : من كان من أهل الخير ألف أشباهه وألفوه ، وكانت الحرب بين الأوس والخزرج قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة ، يجتمعون فيقتتلون في كل عام ، كانوا يقتتلون في حرب رجل يقال له شمير ، وكانوا عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم في حرب حاطب بن عبد الله مولى لهم ، وأنزل الله بينهم الترحم ، ووافقوا النبي صلى الله عليه وسلم ، وسموا أنصارا ، وجعل بلادهم دار هجرة ومتبوعا للإيمان ، وسموها المدينة بغير حصار عليها ، وأكرمهم بنبيه ، أقام فيهم عشر سنين ، وجعل مدفنه فيها •

وكان يوصى بالأنصار خيرا ويقول : « استوصوا بالأنصار خيرا اقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم ، فقد قضا ما عليهم ، وبقي الذي لهم اللئيم اغفر للأنصار ، وذراى الأنصار » وقال للأنصار : « موعدكم الكوثر » قالوا : ما الكوثر يا رسول الله ؟ قال : « نهر لى فى الجنة شرابه أبيض من اللبن ، وأبرد من الثلج ، وأحلى من العسل ، عليه غلمان مخلصون ، كعدد نجوم السماء ، معهم الأباريق لا يسقون إلا من أمرت ، فأويكم يومئذ كما آويتمنى فى الدنيا » قالوا : قد رضينا يا رسول الله ، فقال لهم : « يا معشر الأنصار لولا الهجرة لكنت امرىء منكم ، ولو سلك الناس واديا أو شِعْبًا لسلكت وادىكم وشعبكم » •

ولم يقسم يوم حنين لهم شيئاً ووجدوا من ذلك ، فقالوا : أعطى قريشا وأثر علينا إذا كانت الحرب صلينا بحرهما وشدتها ، وإذا كانت الغنائم كانت لغيرنا أعطى قوما سيوفنا تقطر من دمائهم ، ادخلوا فساطيطكم فلا يؤثر رسول الله عليه وسلم إلا الحسن الجميل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ناس من قريش : « يا معشر قريش مالي لا أرى فيكم من الأنصار أحدا ؟ » فوثب فترسط فساطيطهم فقال ثلاث مرات : « اللهم اغفر لأصحاب هذه الفساطيط » فقالوا : هذه والله خير مما أعطيت قريش من الدنيا وما فيها ، وقال : « ألا تخرجون إليّ يا معشر الأنصار ؟ ألم تكونوا ضلّالا فهداكم الله بي ؟ ألم تكونوا عميا فبصركم الله بي ؟ ألم تكونوا أذلة فأعزكم الله بي ؟ ومتفرقين فآلفكم بي ؟ وعالة فأغناكم بي ؟ » قالوا : بلى يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أما إنكم إن شئتم قلتم فصدقتم : ألم تأتينا طريدا فأويناك ، وفقيرا فواسيناك ، ومخذولا فنصرناك » فقالوا : لله والرسوله المنّة علينا ، فقال : « يا معشر الأنصار أما ترضون أن تذهب الناس بالدنيا وتذهبون برسول الله إلى منازلكم ؟ » فقالوا : بلى يا رسول الله رضينا .

(إنّه عزّيز) لا يغلب على أمر أرادّه هو (حكيم) لا يفعل إلا الصواب ، ولا يضع الأشياء إلا في مواضعها ، ومن عزّه وحكمته صرف القلوب من العداوة إلى التحاب .

(يا أيّها النّبىّ حَسْبُكَ اللهُ) حسبك مبتدأ ، والله خبر ، بدليل « فإن حسبك الله » (وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) العطف على اسم الجلالة كأنه قيل : يكفيك الله والمؤمنون ، هذا هو الأظهر السالم من ضعف وقلة ، وقال عامر الشعبي ، وابن زيد ، والشيخ هود : حسبك الله وحسب من اتبعك من المؤمنين ، وعليه فالعطف على الكاف بناء على

جواز العطف على ضمير الخفض المتصل بلا إعادة الخافض مطلقا ، وهو مذهب الكوفيين ، أو على مذهب المجيز إن وجد الفصل ، وقول بعض : إنه مخفوض بحسب محذوفا كقوله :

أكل امرئ تحسبين امراً
ونار توقد بالليل نارا

غير صحيح لأنه لا دليل له فيه على تقديره ، بخلاف قوله : نارا آخر البيت ، فإنه مع السياق السابق يدل على تقدير كل قبل نار توقد ، ويجوز العطف على الكاف على أنها مفعول حسب ، على أن حسب اسم فعل بمعنى يكفى ، والله فاعل ، ويجوز كون الواو بمعنى مع ، ومن مفعولا معه ، والمراد بالمؤمنين كل من آمن به واتبعه ، وعن ابن عباس : الأوس والخزرج ، وقيل : المهاجرون والأنصار ، ونزلت قبل الخروج ليدر ، وقيل : نزلت بالبيداء في غزوة بدر قبل القتال ، وعليه النقاش •

قال بعض : فالمراد من اتبعك إلى القتال ، وقال ابن عمر ، وأنس ، وابن عباس في رواية ابن جبير عنده : الآية مكية كتبت في سورة مدنية بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، نزلت حين أسلم عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، وقد أسلم قبله ثلاثة وثلاثون رجلا وست نسوة ، فذلك أربعون •

(يا أيها النبىء حرّض المؤمنين على القتال) بالغ في حث المؤمنين على القتال ، بذكر الثواب وتسهيل أمر القتال ، والوعد بالنصر ، وأصل الحرص القرب من الموت ، فيجوز أن يكون ذلك تلويحا إلى إزالة الهلاك والقرب منه ، فإنهم إذا لم يتأهبوا هلكوا أو قربوا من الهلاك ، وقرئ : حرص بصاد مهملة من الحرص ، حكاه الأخفش والنقاش •

(إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ) من الكفار (وَإِنْ تَكُنْ) بالمثناة بالفوقية عند نافع ، وابن كثير ، وابن عامر ، وقرأ الباقون بالتحقية ، وروى خارجة ، عن نافع يكن بالتحقية منكم (مائة) يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الْكَذِبِينَ كَفَرُوا) بإذن الله ، ظاهر الكلام الإخبار ، ومعناه الأمر بمصابرة الواحد للعشرة ، فتكون الغلبة بعون الله إِنْ صَبَرُوا ، وذلك يوم بدر وما بعده حتى كان تخفيف (بَأَنَّهُمْ) بسبب أنهم (قومٌ) لا يَفْتَكُحُونَ) أى جهلة بالله واليوم الآخر فلا يثبتون كما كتبت المؤمنون رجاء للثواب ، والدرجات العالية ، والنجاة من النار .

(الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ) بإزالة تلك المشقة التى هى ثبات الواحد للعشرة (وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا) أى ظهر فى الخارج أن فيكم ضعفا ، فعبر عن الظهور فى الخارج بالعلم ، لأنه لازم للظهور ومعيب له فى الجملة ، وإلا فالله عالم بالأشياء فى الأول ، قبل أن تكون ، أو الواو للحال ، أى وقد علم أن فيكم ضعفا ، فالعلم على بابه ، والضعف ضعف البدن ، وقيل : ضعف البصيرة لا ضعف قلة ، لأنه إنما خفف عنهم حين شق عليهم مقاومة الواحد العشرة وهم كثير حين التخفيف لا قليل ، وكان بعضهم أضعف من بعض فى البدن ، وبعض أضعف من بعض فى البصيرة ، وبعض أضعف فيهما .

ولو قيل : المراد بالضعف ضعف البدن والبصيرة لجاز ، وقرأ عاصم ، وحزمة ، وشيبة ، وطلحة بفتح الضاد ، وهما لغتان ، والضم لغة الحجاز ، والفتح لغة تميم ، وكذلك اختلاف القراء فى الروم ، وقرأ عيسى بن عمرو ضعفا بضم الضاد والعين ، والمعنى واحدا وثلاثة مصادر ، وقيل : الضم فى الجسم ، والفتح فى الرأى والعقل ، وعليه فيختلف معنى القراءات ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع : ضعفاء بضم الضاد وفتح العين والفاء

مع المد جمع ضعيف ، وحكاها النقاش عن ابن عباس وبين التخفيف بقوله :

(وإن تَكُنْ مِنْكُمْ مائة صابرة) بالفوقية عند نافع ، وابن كثير ، وابن عامر ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وإنما قرأ أبو عمرو ، وعاصم هنا تكن بفقية ، ويكن هناك بالتحذية نظرا إلى التانيث في صابرة ، والتذكير في يغلبوا ، ولم يعتبر يغلبوا هنا لتأخره عن صابرة ، وقرأ الباقيون بالتحذية ، وقرأ الأعرج بالفوقية في المواضع الثلاثة ، ولم يقرأ بها أحد في « وإن يكن منكم ألف » (يغلبوا مائتين) منهم وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين منهم (بإذنِ اللهِ واللهُ مع الصَّابرين) بالنصر والعون ، والإشارة بذلك إلى أن الواحد يثبت للثنتين ، ولا يجب عليه أن يثبت لثلاثة ، وإنما مثل هناك بمثاليين ، وهنا بمثاليين ، مع أنه يكفي المثال الواحد هناك ، والواحد هنا ، للدلالة على أن القليل والكثير واحد .

قال ابن جريج : كان عليهم أن يثبت الواحد للعشرة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حمزة في ثلاثين راكبا ، فلقوا أبا جهل في ثلاثمائة راكب ، فنقل ذلك عليهم وضجوا منه ، ثم نسخ بمقاومة الاثنين بالواحد فقلوه : « إن يكن منكم عشرون » إلى آخر منسوخ لقلوه : « الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا » الخ ، ولا يشك عليه أن الإخبار لا ينسخ لما مر أن قوله : « إن يكن منكم عشرون » الخ في معنى الأمر ، وكذا « فإن تكن منكم مائة صابرة » الخ وكذا قال الحسن بالنسخ ، وذكر أنه ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظهر الإسلام وصار الجهاد تطوعا .

وكذا قال ابن عباس بالنسخ ، قال : لما نزل « إن يكن منكم عشرون »

الخ شق ذلك على المؤمنين ثم نسخ بقوله : « الآن خفف الله عنكم » الخ ، ونقص عنهم من الصبر بقدر ما خفف عنهم ، قال بعضهم : كان الفرار من الزحف كبيرة موبقة يوم بدر لمن فر حتى جاوز صف النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل : كان على العموم ثم نسخ بقوله : « إن يكن منكم عشرون » الخ ، ثم نسخ هذا « بالآن خفف الله » الخ نزلت بعد قتال بدر بسنة في أمر أحد ، ثم حل بعد ذلك الفرار ، فمن قتل مقبلا أو مدبرا فإلى الجنة وهو شهيد إن وافق السنة ، والمقبل يسبق المدبر وهو ضعيف ، وقال أبو الحواري : من قتل مدبرا فليس بشهيد ، وعن بعضهم : « ومن يولهم يومئذ دبره » الخ منسوخ بقوله : « إذ تصعدون ولا تلوون على أحد » الخ وهو ضعيف .

وعن أبي الحسن العماني : الفرار في الجهاد غير الغرض ليس كبيرة ، وزعم بعض أن قتال الدفع يجوز الفرار منه ، وعن ابن عباس في رواية وغيره : إن ثبات الواحد للعشرة كان على النذب والتحريض ، فعملوا به ، ولو كان غير لازم ، ثم خفف الله عنهم ببيان الحد الواجب للثنتين ، فليس ذلك بنسخ وهو ضعيف ، ومذهبنا أنه كان الثبات لعشرة واجبا ثم نسخ بوجوب الثبات للثنتين وهو من نسخ الثقيل بالخفيف ، قال ابن شبرمة : وأرى الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر مثل ذلك .

من قرأ « الآن خفف الله عنكم » إلى « الصابرين » عقب الصلاة في سبعة أيام أولها العصر من يوم الجمعة إلى صلاة يوم الجمعة ليلا ونهارا ، وعند الفراغ من الأشغال زال عنه ما يخشاه ، وخفف عنه حمل الأثقال ، وثقل الأعمال ، قال الغزالي : كان الحسن البصري يكتب رقاعا للحمى فتوضع على المحموم فتقول ، ولما مات وجد فيها : « بسم الله الرحمن الرحيم .. يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفا » « الآن

خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً » « ربنا اكشف عنا العذاب إنا مؤمنون » « وإن يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله » « وإن يردك بخير فهو على كل شيء قدير » •

(ما كانَ لنبيٍّ) من الأنبياء ونبينا صلى الله عليه وسلم داخل في هذا العموم ، وقيل : ما كان لنبي قبلك فما يكون لك ، وهذا لمعونة المقام ، وإلا فكم من أمر لم يكن للأنبياء قبله وكان له ، ويجوز أن يكون التكرير للتعظيم لا للعموم ، والمراد النبي صلى الله عليه وسلم ، والأصل ما كان لك فوضع الظاهر موضع المضمَر ، وما تقدم أولى ، وقرئ : ما كان للنبي بتعريف الحضور ، فالمراد نبينا صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل الجنس •

(أنْ يكونَ) وقرأ أبو عمرو بالفوقية ، قيل : وابن عامر نظر إلى معنى الجماعة ، وإلى ألف التأنيث كذا قيل ، والصواب أنه نظر إلى معنى الجماعة ، وإلا جاز قامت طلحة ، وجاءت سلمى إذا أريد بهما رجلان ، وليس بجائز (لته أسرى) جمع أسير كقتيل وقتلى ، وقرأ أبو جعفر : أسارى وهو رواية المفضل ، عن عاصم ، وهو كما قال الزجاج جمع أسرى ، فهو جمع الجمع ، وقيل : جمع أسير شاذاً ، وأصل المعنى واحد ، وقال أبو عمرو بن العلاء ، وهو أبو عمرو القارىء من السبعة : إن الأسرى هم غير الموثقين عند ما يؤخذون ، والأسارى هم الموثقون ربطاً ، وأنه جمع أسير كما أن أسرى جمع أسير •

(حتَّى يثخنَ في الأرضِ) حتى يكثر القتل والجراح ، ويبالغ في ذلك ، فيذل الكفر وأهله ، ويعز الإسلام وأهله ، يقال : أثخنه المرض

أثقله وذلك من الثخانة أى هى الغلظ والكثافة ، وقرأ أبو جعفر ، ويحيى ابن يعمر ، ويحيى بن وثاب بفتح الثاء وتشديد الخاء للمتعدية لا للمبالغة ، كما قال بعض ، إلا إن أراد أن التشديد تلويح للمبالغة لوقوعها به فى الجملة ، ومعنى الآية إيجاب القتل وتحريم استبقاء الأسرى •

قال ابن عباس : كان ذلك يوم بدر ، ولما كثر المسلمون نزل : « فإما منّا بعدُ وإما فداء » قيل : فكان ناسخا لذلك كما فى كتاب الناسخ والمنسوخ ، وهو ظاهر كلام ابن عباس ، وجار الله ، قال الرازى : ليس ناسخا فإن الآيتين متوافقتان ، وكلتاها يدل على أنه لا بد من تقديم الإثخان ، ثم بعده أخذ الفداء ، وأقول كلامه يقتضى هذا فى كل قتال على حدة ، وليس بشئ ، وكان الفداء يومئذ أربعة آلاف درهم ، أربعة آلاف لكل أسير •

(تَرِيدُونَ) أيها المؤمنون (عَرَضَ الدُّنْيَا) وهو ما يأخذون من فداء الأسارى ، وسمى عرضا لأن متاع الدنيا حادث قليل الالبث ، سريع الفناء ، وقرئ : يريون بالتحقية ، ولا دليل فى الآية لمن يقدر فى عصمة الأنبياء ، لأنه صلى الله عليه وسلم إنما حكم بالفداء ، لأنه قد فوض الله إليه الحكم فى المصالح ، فرأى الحكم به مصلحة ، ولما نهى كفى وكان حراما ، بل قيل : إن الآية عتاب رقيق فى اختيار الفداء على القتل ، لا تحريم له ، وأما الأسر ففعلته الصحابة لا هو ، فإن كان ذنبا فمنهم إذا مروا بالقتل فأسروا ، بل لا ذنب لأنهم لم ينهوا عن الأسر يومئذ ، والأمر بالقتل لا يحرم الأسر ، فإنهم إذا أسروا فالأمر بعد للنبي ، فإن شاء ألحق الأسرى بالقتلى بالقتل •

ويدل على عدم تحريم الأسر ، وأن الآية عتاب أن الملائكة تعين

المؤمنين على أسر الكفار وتأسر ، بل قيل : كان مشروعا بشرط الإثخان ،
 وقد حصل الإثخان في ظنهم بمن قتلوا وجرحوا ، ويرده أن الأسر يوم
 بدر كان في وسط القتال قبل الإثخان وبعده ، لا بعده فقط ، وأما بكأؤه
 هو وأبو بكر لنزول الآية فإشفاق من فعل الصحابة إذا اشتغلوا بالأسر
 وتركوا القتل ، أو من فعلهم ما حدث تحريمه بعد الفعل ، أو من ميلهم
 للفداء ، أو موافقة حكمه بالفداء تحريم الفداء بعد الحكم ، رغبة في أن
 لو وفقوا ما لم يحدث تحريمه أو تضعيفه •

ولم يدخل صلى الله عليه وسلم في الخطاب بإرادة عرض الدنيا ولا
 في غيبتها ، وإن دخل فالمراد بيان أن الراجح أن يختار القتل نفعا للإسلام
 حاضرا لا العرض للمسلمين ، لأنه ولو كان نفعا للإسلام أيضا لكنه أجل
 وما أراد العرض لنفسه قط ، وذكر بعضهم أنه دخل في الآية من جهة
 المعاتبة فقط ، حيث أسروا ولم ينههم من عريشه ، وقد أنكر سعد بن معاذ ،
 ولكنه صلى الله عليه وسلم أغفله بعد الأمر وظهور النصر ، ولذلك بكى
 هو وأبو بكر خوفا من نزول العذاب لكمال خوفهم ، واختار بعضهم أن
 العتب لأصحاب النبي كما يظهر مما مر ، كأنه قيل : لا يستقيم أن تأخذوا
 الأسارى للنبي •

(والله يثريد الآخرة) أى يريد لكم ثوابها ، أو سبب نيلكم
 ثوابها من إغزاز دينه بالإثخان ، وقرأ ابن جماز بجر الآخرة على حذف
 المضاف ، وإبقاء المضاف إليه مجرورا ، فقد ره ابن مالك ، والله يريد عرض
 الآخرة من جنس المضاف المذكور ليشعر به ، وليس في القياس كقول
 أبى داود حارثة بن الحجاج ، أو حارثة بن عمران الأيادى ، أو عدى
 بن زائدة :

أكل امرئ تحسبين امرأ
ونار توقد بالليل نارا

أى وكل نار توقد بالليل نارا ، لأن الشرط فى الغالب أن يكون المضاف المحذوف معطوفا على مضاف بمعناه ، والمضاف فى الآية لم يعطف ، بل عطفت الجملة ، فقراءة ابن جمار من غير الغالب لذلك ، وإنما سمي ابن مالك خير الآخرة عرضا تجوز للمناسبة ، أو لأنه عارض بمعنى حادث ، ولو كان يدوم ، وللمناسبة ومن قدره هكذا ، والله يريد عمل الآخرة كابن هشام ، أو ثواب الآخرة ونحو ذلك ، كان عنده من غير الغالب لما ذكر ، ولعدم مماثلة لفظ المحذوف للمذكور .

(والله عزيز) فأولياؤه تكون غالبية لأعدائه (حكيم) فى أفعاله وأقواله ، فمصلحتكم فى الإثخان لا فى الفداء ، قال ابن مسعود : جىء رسول الله صلى الله عليه وسلم يرم بدر بسبعين أسيرا فيهم : العباس ، وعقيل بن أبى طالب ، فاستشار فيهم أصحابه ، فقال أبو بكر رضى الله عنه : يا رسول الله قومك وأهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم ويهديهم إلى الإسلام ، وخذ منهم فدية يتقوى بها أصحابك على الكفار .

وقال عمر رضى الله عنه : كذبوك وأخرجوك ، قدمهم واضرب أعناقهم : فإنهم أئمة الكفر ، وأن الله أغناك عن الفداء ، مكن عليا من عقيل وهو أخوه ، وحزمة من العباس وهو أخوه أيضا ، ومكنى من فلان نسيب لعمر نضرب أعناقهم .

وقال عبد الله بن رواحة رضى الله عنه : انظر واديا كثير الحطب أدخلهم فيه وأضرمه عليهم نارا .

فقال العباس : إذن تقطع رحمك وسكت ودخل العريش ، وقد كان يهوى قول أبى بكر ، وقد قال سعد بن معاذ حين رأى الأسرى ، وقد كان في العريش مع رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد كان الإثنان في القتل أحب إليّ يا رسول الله ، فكان بعض يقول : يأخذ بقول أبى بكر ، وبعض يقول ، عمر ، وبعض يقول ابن رواحة ، ثم خرج فقال : « إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ، ويشدد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال : « فمن تبغنى فإنه منى ومن عصانى فإنك غفور رحيم » زاد في رواية : ومثل عيسى قال : « إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم » ومثلك يا عمر مثل نوح قال : « ربى لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا » زاد في رواية ومثلك موسى قال : « ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم » الآية وأخذ بقول أبى بكر وقال : أنتم اليوم عالة لا يفلتن أحد منهم ، إلا بفداء أو ضرب عنقه » .

وروى أنه لما خرج أعلمهم التخيير فاختر الأكثر الفداء ولما قال : « إلا بفداء أو ضرب عنقه » قال ابن مسعود رضى الله عنه إلا سهيل بن بيضاء ، فإننى سمعته يذكر الإسلام ، فسكت صلى الله عليه وسلم قال ابن مسعود : ما رأيته في يوم أخوف أن تقع على حجارة من السماء من ذلك اليوم ، حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إلا سهيل ابن بيضاء » ونزلت الآية بموافقة قول عمر بعد أخذ الفداء الألف أربعة آلاف من بعضهم .

وذكر عبد الله بن حميد بسنده : أن جبريل نزل بالتخيير ، فعلى هذا فالعتب على اختيارهم ما هو مرجوح ، والعذاب في قوله : « لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم » على غير اختيارهم وإلا لم يصح ما ذكره ،

وذلك مثل أن يحمل على استبقاء الرجال وقت الهزيمة ، وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قال للناس : « إِنْ شِئْتُمْ أَخَذْتُمْ قَدَاءَ الْأَسْرَى وَيَقْتُلُ فِي الْحَرْبِ مِنْكُمْ سَبْعُونَ عَلَى عَدَدِهِمْ ، وَإِنْ شِئْتُمْ قَتَلُوا وَسَلَّمْتُمْ » فقالوا : نَأْخُذُ الْمَالَ وَيَسْتَشْهَدُ سَبْعُونَ ، وفي هذه الرواية ما في التي قبلها •

(لَوْ لَا كِتَابٌ مِنْ اللَّهِ سَبَقَ) نعت لكتاب ، والخبر محذوف ، أى موجود ، وقيل : أغنى عنه الجواب ، وقيل : يجوز ذكر الخبر بعد لولا إذا كان خاصا فيجوز كونه جملة سبق ، والمراد بكتاب الله حكمه أى لولا حكم الله السابق لإثباته في اللوح المحفوظ ، وهو أن لا يعاقب المخطيء في اجتهاده ، وما قاله النبي ، والعباس ، وأبو بكر ، لم يوافق الحق عند الله ، وقد قالوه اجتهادا لا تشهيا ، أو هو أى لا يعذب أهل بدر كما قال الحسن ، وفي الحديث : « لَا يَدْخُلُ النَّارَ مَنْ شَهِدَ بَدْرًا أَوْ مَنْ شَهِدَ الْحَدِيثِيَّةَ إِلَّا نَخْلَةَ الْقِسْمِ » وبذلك الذي قال الحسن • قال ابن جبير ، ومجاهد ، وابن زيد : أو هو أن لا يعذب قوما بما لم يصرح لهم بالنهي عنه ، كما قال محمد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب •

وزعم بعض أن المراد أن لا يعذب قوما فعلوا ذنبا بجهالة ، وقيل : محو الصغائر على أن ذلك الفعل في حقهم صغير في تلك الواقعة ، وقال الحسن في رواية ، وابن عباس ، وأبو هريرة : هو ما قضاه الله من إحلال الغنائم والفداء لحمد وأمته لضعفهم ، وكانت في سالف الأمم محرمة ، وكانت تنزل عليها النار فتحرقها ، قال عكرمة : ما أحلت الغنيمة قبلكم ، ولا حرمت الخمر على أحد قبلكم ، وقيل : هو أنه سبق في علمه أنه استحل لهم الفدية التي أخذوها ، وقيل : المراد عفو الله عن هذا الذنب ، وقيل : المراد بالكتاب القرآن ، سبق نزوله فأمنوا به ، وكان سببا للعفو عنهم ، وقال الطبري : المراد ذلك كله •

(لَسَّكُمْ نِيْمًا أَخَذْتُمْ) ما مصدرية أى فى أخذكم الفداء أو اسم
أى فى ما أخذتموه وهو الفداء ، وذلك أنهم أخذوه قبل أن يؤمروا به ،
قال ابن إسحاق : لم يبق أحد ممن حضر بدرًا إلا وأحب الغنائم إلا عمر
ابن الخطاب ، وسعد بن معاذ لم يحضر لهم أن قتلهم أعز للإسلام وأهيب
لن وراءهم •

(عَذَابٌ عَظِيمٌ) هو عذاب الآخرة أو عذاب مهلك كالصيحة
والخسف ، أو عذاب غير ذلك ، روى أنهم لما أخذوا الفداء جاء عمر من
الغد فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبا بكر قاعدين يبيكان ،
فقال : يا رسول الله أخبرنى من أى شئ تبكى أنت وصاحبك ، فإن وجدت
بكاء بكيت ، وإن لم أجد تباكيت لبكائكما ؟ فقال صلى الله عليه وسلم :
« أبكى للذى عرض على أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على
عذابهم أدنى من هذه الشجرة ، لشجرة قريبة يريد العذاب المذكور فى
الآية ، ولو نزل عذاب من السماء ما نجا منه إلا عمر وسعد بن معاذ » •

(فَكُلُّوا مِمَّا غَنِمْتُمْ) وهو ما يفتدى الأسير ، فإنه ما يفتدى
به من الأنفال على ما مر ، وروى أنه لما نزل ما مر كفوا أيديهم عما
أخذوا من الفداء ، فنزل تحليله بقوله : « فكلوا مما غنمتم » وقيل :
لما نزل ذلك أمسكوا عن الغنائم فنزل : « فكلوا مما غنمتم » والفاء سببية
لمحذوف ، أى أبحت لكم الفداء أو الغنائم فكلوا مما غنمتم ، والأمر
الوارد بعد الحظر للإباحة ، فإذا كان قد منعوا عن الفداء ثم أبيح لهم
فالأمر هنا للإباحة ، وزعم بعضهم أن الغنائم أحلت للامة بهذا ، وليس
كذلك ، فإنها أحلت قبل بدر فى السرية التى قتل فيها عمرو بن الحضرمي ،
وإنما المبتدع فى بدر استبقاء الرجال •

(حَلَالًا) حال من ما أو من المحذوف تقديره غنمتموه ، أو صفة

لصدر محذوف أى أكلا حلالا ، أو مفعول كلوا محذوف ، أى كلوا ما شئتم مما غنمتم أو مفعوله حلالا (طَيِّبًا) نعت حلالا أو حال ثان ، وفائدة حلالا طيبا إزاحة ما وقع في نفوسهم بسبب المعاتبة ، أو بالتحريم على ما مر •

(وَاسْتَقُوا اللَّهَ) في أمره ونهيه ، وأن تفعلوا شيئا قبل أن تؤمروا به ، وإنما فصل به بين قوله : « فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا » وقوله : (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لهذا الذنب (رَحِيمٌ) حيث أباح لكم ما أخذتم ومثله بعده ، مع أنها متصلان في المعنى كما رأيت للزجر به عن التساهل ، لأنه ربما دعاهم إليهم تحليل ما أخذوا ونحوه وغفر ذنبهم •

(يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ) في مملكتكم كان أيديكم قابضة عليهم (مِنَ الْأَسْرَى) وقرأ ابن محيصن بإدغام النون في اللام ، وقرأ أبو عمر ، وأبو جعفر ، وقتادة ، ونصر بن عاصم ، والحسن ، والجدري في رواية عنهما : من الأسارى (إِنَّ يَعْزِمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا) أى إن كان فيها خير كان كونه فيها ملزوم لعزم الله ، وعلم الله لازم له ، والمراد بالخير الإيمان والإخلاص (يُوْتِكُمْ خَيْرًا) أى يؤتكم أفضل دنيا وأخرى ، أو أخرى •

(مِمَّا أَخَذَ) وقرأ الأعمش يثبتكم خيرا مما أخذ منكم ، وقرأ الحسن ، وشيبة بن نصاح ، وأبو حيوة : يؤتكم خيرا مما أخذ بالبناء للفاعل الذى هو الله ، أى أخذ هو أى الله منكم وهو الفداء ، وقد مر أنه أربعة آلاف على كل أسير وهو قول قتادة ، وقال عبيدة السلماني : جعل على كل أسير مائة أوقية ، والأوقية أربعون درهما ، ويعادلها ستة دنانير ، وقيل : إن أسرى بدر افتدوا بأربعين أوقية أربعين أوقية ، إلا

العباس فبمائة أوقية ، وقال موسى بن عقبة : بأربعين أوقية أربعين أوقية ، وقال أبو نعيم بإسناد ، عن ابن عباس : إنه جعل على العباس مائة أوقية ، وعلى عقيل ثمانين ، فقال له العباس : ألقراءة صنعت هذا ؟ فنزلت الآية .

وفي رواية عنه : الأسرى في هذه الآية عباس وأصحابه قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : آمنا بما جئت به ، ونشهد أنك رسول الله ، لننصحن لك على قومنا ، فنزلت الآية ، وأخرج ابن إسحاق عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال : « يا عباس اقد نفسك وابن أخيك عقيل بن أبي طالب ، وابن أخيك نوفل بن الحارث ، وحليفك عتبة بن عمرو » قال : إني كنت مسلما ، ولكن القوم استكروني ، قال : « الله أعلم بما تقول إن يك ما تقول حقا فإن الله تعالى يجزيك ، ولكن ظاهر أمرك أنك كنت علينا » .

وذكر بعضهم أنه من أفضل الأسرى العباس ، وعقيل ، ونوفل ، وكل أسلم ، وكان العباس أسلم قديما وكنتم إسلامه ، وخرج مع المشركين يوم بدر ، فقال صلى الله عليه وسلم : « من لقي العباس فلا يقطعه فإنه خرج مستكرها » ففادى نفسه ورجع إلى مكة ، وقيل : أسلم يوم بدر فاستقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بالأبواء ، وكان معه حين فتح مكة ، وقيل : أسلم يوم فتح خيبر ، وقيل : كان يكتنم إيمانه وأظهره يوم الفتح ، وكان إسلامه قبل بدر ، وكان يكتب بأخبار المشركين إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان يحب القدوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكتب إليه : « إن مقامك بمكة خير لك » .

وقيل : سبب إسلامه أنه خرج لبدر بعشرين أوقية من ذهب ليطعم بها المشركين ، وكان من العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين

خرجوا إلى بدر ، وجاعت نوبته يوم بدر فاقتتلوا ، ولم يطعم شيئا ، وأخذت منه في الحرب حين أسر ، فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحسبها من فدائه ، فقال صلى الله عليه وسلم : « أما شيء خرجت به تستعين علينا به فلا نتركه لك » وكلفه فداء نفسه وفداء بنى أخيه عقيل بن أبى طالب ، ونوفل بن الحارث ، فقال : تركتني أتكفف قريشا ما بقيت ، فقال صلى الله عليه وسلم : « فأين المذهب الذى دفعته إلى أم الفضل » وكان قد دفع إليها عند إرادة الخروج إلى بدر أربعين أوقية ليلا ، وقال لها : لا أدري ما يكون في وجهي هذا أى توجهي ، فإن مت فهي لك ولعبيد الله ، وعبد الله ، والفضل ، وقتثم ، فقال : من أعلمك بهذا يا ابن أخى ، فإنه ما كان ذلك منى إلا إليها ليلا ؟ فقال : « أعلمنى الله » فقال : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأنت عبده ورسوله ، وكنت مرتابا ولا ريب الآن ، وأمر عقيلًا ونوفلا فأسلما •

وروى أن الأسرى ببدر أعلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم لهم ميل إلى الإسلام ، وأنهم يؤملونه ، وأنهم إن غودوا ورجعوا إلى قومهم التزموا جلبهم إلى الإسلام ، وسعوا في ذلك ، ونزلت الآية في ذلك •

(ويغفر لكم) ما سلف قبل الإيمان (والله غفور رحيم) قال العباس : أبدلنى الله مما أخذ منى عشرين عبدا أدناهم ليضرب في عشرين ألف درهم ، أى يتجر ، وأعطانى زمزما ما أحب أن لى بها جميع أموال أهل مكة ، وأن أنتظر المغفرة من ربى ، يشير إلى الآية ، وفي رواية : أن العشرين عبدا بما معهم مكان العشرين أوقية ، وأعطانى زمزما إلى آخر ما مر •

وفي البخارى من حديث أنس ، أنه صلى الله عليه وسلم أتى بمال من البحرين فقال : « اشروه » يعنى صبوه فى المسجد ، وكان أكثر مال أتى به صلى الله عليه وسلم ، فخرج إلى المسجد قبل صلاة الظهر ، ولم يلتفت إليه ، فلما قضى الصلاة جاء فجلس إليه ، فما كان يرى أحدا إلا أعطاه ، إذ جاء العباس فقال : أعطنى فاديت نفسى وفاديت عقيلا ، فقال له : « خذ » فحشا فى ثوبه ، ثم ذهب يقله فلم يستطع ، فقال : يا رسول الله مثر بعضهم يرفعه بالحزم إلى ، قال : « لا » قال : فارفعه أنت على ، قال : « لا » فنثر منه ، ثم ذهب يقله فلم يستطع ، فقال : يا رسول الله مثر بعضهم يرفعه على ، قال : « لا » قال : فارفعه أنت ، قال : « لا » نثر منه ثم احتمله فالتقاء على كاهله ، فانطلق فما زال صلى الله عليه وسلم يتبعه بصره حتى خفى علينا عجباً من حرصه ، فما قام عليه الصلاة والسلام وثم منها درهم ، وكان العباس يقول : هذا خير مما أخذ منى حين كان يحثو بنفسه فى ثوب نفسه ، وروى عن العباس أنه قال : ما أود أن هذه الآية لم تنزل ولى الدنيا بأجمعها .

(وإن يتريدوا) أى الأسرى (خيانتك) أى نقض العهد ، أو المكر بك ، أو منع الفداء (فقد خانوا الله من قبل) ذلك بالكفر ، ونقض الميثاق المأخوذ عنه بإيضاح الآية حتى أدركوا بعقولهم إدراكا صار كعهد مقرر (فأمكن منهم) بيد المؤمنين ، فإن أعادوا الخيانة فسيمسكتك منهم ، وقوله : « فقد خانوا الله » الخ نائب عن الجواب ، وتقدير الجواب : وإن يريدوا خيانتك فلا تبالى بهم أو نحو ذلك .

(والله عليم) بما ظهر وما بطن (حكيم) فى كل شئ ، ومن حكمته الثواب والعقاب ، والإمكان من الكفار إظهارا للدين ، وجعلهم أسرى فى أيديكم .

وتفسير الآية بقصة عبد الله بن أبي سرح كما فعل قتادة ، لا يصح
 إن أراد أنها نزلت في شأنه ، لأنه قبل الفتح وقصته بعده إلا إن أراد
 التمثيل به ، وذلك أنه كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم ، ثم ارتد
 ولحق بالمشركين بمكة ، فقال : والله ما كان محمد يكتب إلا ما شئت ،
 والآية نزلت كما تلفظ به ، وسمع بذلك رجل من الأنصار ، فنذر لئن
 أمكنه الله منه ليضربنه بالسيف ، فلما كان يوم الفتح ، جاء به رجل من
 عامة المسلمين كانت بينهما رضاة ، فقال : يا نبي الله هذا فلان أقبل
 تائباً نادماً ، فأعرض عنه ، فلما سمع به الأنصارى أقبل متقلداً سيفه ،
 فطاف به ساعة ، ثم إن نبي الله قدم يده فبايعه ، قال : « أما والله لقد
 انتظرتك لتوفى نذكرك » فقال : يا رسول الله هيبتك والله منعته ، فلو لا
 أومضت إليّ ، قال : « إنه لا ينبغي لنبي أن يوهض إنما بعثت بأمر
 علانية » .

(إنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا) أوطانهم ، وأقاربهم ، وأموالهم
 حبا لله ورسوله ، والمفاضة لأنك إذا هجرت شيئاً فقد هجرت (وجاهدوا
 بأموالهم) كالإنفاق والسلاح والخيل (وأنفُسهم في سبيلِ الله)
 بمباشرة القتال وهم المهاجرون الأولون (والذين آوَوْا وَنَصَرُوا)
 ضموا النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين إلى مازلهم ، وأسكنوهم
 إياها ، وقاموا بهم ونصروهم على أعدائهم المشركين والمنافقين ، وهم
 الأنصار رضى الله عنهم (أولئك بعضهم أولياء بعض) في الميراث
 والنصر .

(وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ)
 ميراثهم وتصبرهم (مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يَهَاجِرُوا) كانوا يتوارثون بالهجرة
 والنصرة دون أقاربهم من الكفار ، حتى فتحت مكة ، ونسخت الهجرة

نسخ ذلك بقوله سبحانه : « وأولوا الأرحام » الخ فتوارثوا بالأرحام ، وكان الرجل قبل ذلك يسلم ولا يهاجر فلا يرثه أخوه ، ولا يرث أخاه في النسب ، وأخى النبي صلى الله عليه وسلم بين أبى بكر وخارجة ، وبين أبى عبيدة وسعد بن معاذ على المواساة ، وأن يتوارثوا بعد الموت دون ذوى الأرحام وقال : « تواخوا في الله أخوين » واحد من الأنصار وواحد من المهاجرين .

وأخى قبل الهجرة أيضا بين المسلمين في مكة ، كما روى أنه أخى بين أبى بكر وعمر ، وكان إذا مات المهاجر وترك أخاه الأنصارى ، وأخاه النفسى ، وإذا مات الأنصارى وترك أخاه النسبى المؤمن ، وأخاه المهاجر ورثه النسبى كما ذكره ابن عباس ، والحسن ، وابن زيد ، ومجاهد ، وقتادة .

وروى أنه أخى بين المهاجرين والأنصار بعد قدومه بخمسة أشهر ، وكانوا تسعين رجلا ، من كل طائفة خمسة وأربعين ، ونسخ ذلك بعد الفتح بقوله : « وأولى الأرحام » الخ في هذه السورة ، وقيل : بالذى في الأحزاب ، وعلى الأول فقوله في هذه السورة : « وأولى الأرحام » متأخر النزول ، وكان ذلك فيما قال الحسن حضا للأعراب على الهجرة ، وقال كثير : المراد بالولاية هنا التناصر والتعاون لا التوارث ، واختلفوا هل المهاجرون أفضل أو الأنصار ؟ قيل : المهاجرون لأنهم مبدأ الإسلام وأصله ، ولأن مفارقتهم أقاربهم وديارهم ، وأموالهم وأصحابهم ، أشد على النفس من إنفاق المال ، وإسكان المنازل وهو الصحيح ، لأن مفارقتهم منازلهم مقابل بإسكان الأنصار منازلهم للمسلمين المهاجرين ، وقد أنفق المهاجرون الأموال فقدرهم ، كما أنفق الأنصار وفاقوا بمفارقة ما ذكر ، وبما أودوا في الله وغير ذلك .

وأما نحو قوله صلى الله عليه وسلم : « لو سلك الناس مسلكا لسلك مسلك الأنصار » فقالته تطيبا لأنفسهم ، وشفقة لهم ، وصدق أنه يسلك مسلكهم لا بيان لكونهم أعظم ثوابا ، وكانت الخلافة في المهاجرين ، وقيل : الأنصار أفضل وقرأ ابن وثاب ، والأعمش ، وحمزة : ولايتهم بكسر الواو وتشبيها بما يدل على الحرفة ، كأنه بتولييه صاحبه يحاول عملا فهو شبيهه بنحو الحراثة والخياطة والزراعة ، قاله شيخ الإسلام وغيره ، وذلك أن الثلاثي المفتوح والمكسور الدالين على حرفة أو استيلاء قياس مصدرهما الفعالة بالكسر ، ولو متعديين ، ولا يخفى أن الفتح في الآية أجود ، ولغة الكسر دون ذلك كما قال الأخفش ، فخطأ الأصمعي في تخطئته الأعمش حين قرأ بالكسر بل نقول : ما قرأ به إلا وقد رواه لغة .

(وإن استنصرؤكم) طلبوا منكم النصر (في الدين فعليكم النصر) أن تنصروكم على المشركين (إلا على قوم) أى إلا النصر على قوم مشركين (بينكم وبينهم ميثاق) عهد فلا تنتقضوا عهدهم بالنصر عليهم (والله بما تعملون بصير) خطاب للمسلمين ، وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، والأعرج بالتحية ، وعليه فالضمير للذين آمنوا ولم يهاجروا ، أو للقوم الذين لهم ميثاق .

(والذين كفروا بعضهم أولياء بعض) في النصر والإرث قاله ابن عباس ، فلا مدخل لكم فيهم ، جانبوهم وصارموهم ، ولو كانوا أقارب لا توارثوهم ولا تعاونوهم ولا تواودوهم ، وإنما ذلك فيما بينهم من بعض لبعض ، قرئ أولى ببعض ، أما الكافر فلا يرث المسلم إجماعا ولو أسلم الكافر ولو بالولاء خلافا له أيضا في الولاء ، هذا ما عليه الجمهور ، وأبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلى ، وعليه مالك ، وأبو حنيفة ، وأحمد ، والشافعي ، وما ذكره عبد الوهاب المالكى عنه أن المسلم يرث عبده

الكافر لم يصح عنه ، وفي الحديث : « لا يرث المسلم ، أى الموحد ،
الكافر أى المشرك » •

وقال معاذ بن جبل ، ومعاوية ، وأبو المسيب ، ومسروق ، والأوزاعي :
يرث المسلم الكافر لخبر : « الإسلام يزيد ولا ينقص » أو « الإسلام يعلو
ولا يعلى عليه » وقياساً على النكاح ، والاغتنام ، والقصاص فى الدماء
التي لا تتكافأ ، وأجيب عن الخبر إن صح بأنه يزيد ويعلق بفتح البلاد ،
ولا ينقص ولا يعلى عليه بالارتداد ونحوه •

وعن العباس : بأنه مردود لأن العبد ينكح الحرة ولا يرثها ،
والمسلم يغنم مال الحربى ولا يرثه ، ولأن النكاح مبناء على الوالد
وقضاء الوطر ، والإرث على المولاة والناصره ، لكن لما كان اتصالنا بهم
بالتزوج فيه تشريف لهم ، اختص بأهل الكتاب ، وإن مات كافر عن زوجة
حامل وأسلمت ثم ولدت ، ورثه الولد على قول من قال : إسلام الأم
إسلام لولدها ، والمشهور خلافه إلا إن كان ابن أمة ، وقال بعض : إن
تلك المسألة مستثناة من قولهم : لا يرث المسلم الكافر ، وأجاب بعضهم :
بأنه إنما ورث حال الحكم عليه بحكم إليه وهو حاله فى بطن أمه وأبوه
حى ، والولادة إنما هى شرط لتحقيق الإرث •

والكفر بأنواعه ملة واحدة فيتوارثون عند الشافعى وأبى حنيفة ،
لأن أعظم الأمور يجمعهم وهو الشرك ، فاختلفهم كاختلاف المذاهب فى
الإسلام ، وهم كالنفس الواحدة فى البطلان ، والاجتماع على المسلمين ،
ولقوله تعالى : « والذين كفروا بعضهم أولياء بعض » وقوله : « لكم
دينكم ولى دين » وقوله : « ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى
تتبع ملتهم » وقوله : « فماذا بعد الحق إلا الضلال » وفى الاستدلال

بالآية الثالثة نظر ، فإن المراد لن ترضى عنك اليهود حتى تتبع ملتها ، ولا النصرارى حتى تتبع ملتها ، وصحح بعضهم وذلك القول •

وقال مالك ، وأحمد : اليهود ملّة ، والنصارى ملّة ، ومن عداهم ملّة ، والأولى أن يقول والصابئون ملّة ، والمجوس ملّة ، والوثنية ملّة ، ولا يتوارث أهل ملتين كما فى الحديث ، وقال الله تعالى : « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا » وأجيب بأن المراد ملّة الكفر ، وملّة التوحيد ، كما جاء فى بعض الطرق ، لا يرث المسلم الكافر ، وأن المعنى لكل من دخل فى دين محمد جعلنا القرآن له شرعة ومنهاجا ، وقيل : الذين كفروا بعضهم أولياء بعض فى النصر •

(إلا تفعلوه) إن لا تفعلوا ما ذكر من موالة بعضكم بعضا ، حتى فى الميراث ، تفضيلا لنسب الدين على نسب القرابة ، ومن قطع العلائق بينكم وبين الكفار ، حتى أن قرابتهم كلا قرابة ، ولا يخفى أن إلا هى إن الشرطية ولا النافية ، أو دغمت النون فى اللام قال ابن هشام : ولقد بلغنى أن بعض من يدعى الفضل سأل فى « إلا تفعلوه » فقال : ما هذا الاستثناء ؟ أم متصل أم منقطع ؟ انتهى •

قال الدمامينى : ينبغى أن يجاب بأنه متصل بالجهل ، منقطع عن الفضل ، ومن قال الآية فى التناصر دون الميراث رد الضمير إلى ما ذكر من الموالة وهى التناصر ، وتذكيره بتأويل المذكور والتناصر ، ووجود الفتنة إنما يكون قريبا مع عدم التناصر ، وأما بعدم الإرث فبعيد ، ويجوز عود الضمير على حفظ الميثاق ، أو على نصر المستصرين فى الدين أو على ذلك كله •

(تكن فتنة) حرب (فى الأرض) عظيمة ، وقيل : فتنة عظيمة

وهي ضعف الإيمان ، وقوة الشرك ، وذكر الأرض ، أو شعار بالانتشار والكون تام (وفساد كبير) في الدين ، وعن بعضهم : الفتنة قوة الكفار ، والفساد هو ضعف المسلمين ، وقيل : الفتنة الحرب وما ينجر معها من الغارات والجلاء والأسر ، والفساد ظهور الشرك ، وقيل : الفتنة الشرك ، وإذا كان فهو فساد كبير ، ولا شيء أسرع من ذلك وقوعا إذا لم يكن المسلمون يدا واحدة ، وقرأ الجحدري ، عن الكسائي : وفساد كثير بالثاء المثلثة ، وذكر أبي حاتم وهو مدني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ : وفساد عريض ، وقال قتادة : نزل ذلك في من يتربص يقول : من غلب كنت معه ، وقيل في قوم يلتجئون إلى المؤمنين وإلى المشركين تارة كما يأتي .

(والكاذبين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصرُوا أولئك هم المؤمنون حقا) كرر ذلك لتأكيد الهجرة ، ولتعظيم المهاجرين والأنصار ، كذا قيل : ومراد قائله تكرار ذكر المؤمنين المهاجرين المجاهدين ، والمؤمنين الناصرين لا تكرار الجملة ، وإلا فهذه حكم لهم بكمال الإيمان وما بعده من المغفرة والرزق ، والأولى في الموالاة ، بل قال بعضهم : المراد في الأولى المهاجرون الأولون ، وهم من هاجر إلى المدينة أولا ، وفي الثانية المهاجرون إلى الحبشة ثم إلى المدينة ، وهم أصحاب الهجرتين ، فلو قيل : المراد في الأولى المهاجرون أو غيرهم ، وفي الثانية أصحاب الهجرتين تخصيصا لهم بالذكر بعد العموم لكان أولى .

(لهم مغفرة) عظيمة (ورزق كريم) حسن واسع دائم لا

ينغصه شيء ، لا تبعة فيه ولا منة ، ولا تعب ، ولا يستحيل غائطا ولا
بولا خالص عن كل مذمة •

(وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأَلَيْكُ
مِنْكُمْ) من جملتكم معشر المهاجرين والأنصار ، هم الذين جاؤا من بعد
من سبق إلى الهجرة « يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا
بالإيمان » وهم الذين هاجروا بعد صلح الحديبية ، وهى الهجرة الثانية
إذا حسبت هجرة الأولين ، وهجرة أصحاب الهجرتين واحدة ، وهم دون
الأوليين وأصحاب الهجرتين ، أخبر الله أنهم منكم لئلا يهاون بهم وليرغبوا ،
وذلك أن الحرب وضعت أوزارها نحو عامين قبل الفتح ، فكانت أقل
رتبة من الهجرة بعدها ، كما يدل عليه استحقاق بلفظة مع ، ولفظ منكم ،
لكن قد تضاف مع إلى التابع •

وقيل : المراد من بعد نزول الآية ، وقيل : من بعد غزوة بدر ،
والصحيح ما مر ، ولا هجرة بعد فتح مكة ، لقوله صلى الله عليه وسلم :
« لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية » وقدم سهيل بن عمرو ، وصفوان
ابن أمية ، ورجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من مكة فقال : « ما جاء
بكم ؟ » قالوا : سمعنا أنه لا يدخل الجنة إلا من هاجر ، فقيل :
« إن الهجرة قد تقطعت ولكن جهاد ونية حسنة » ثم قال : « أقسمت
عليك أبا وهب — يعنى صفوان بن أمية — لترجعن إلى أباطح مكة
ومن كان في بلد يخاف فيه على إظهار دينه وجب عليه أن يهاجر إلى
بلد لا يخاف فيه ، وهذا مراد الحسن بقوله : إن الهجرة باقية إلى يوم
يوم القيامة ، بل قد صرح : إن الهجرة المنسوخة الهجرة التى كانت مع
النبي صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة ، ومن قال برجوب الهجرة
بعد الفتح أنه يأمن على دينه ، فهو في البراءة ، ومن أخذ المشركون وطنه

جاز له القعود فيه معهم ما أمن على دينه فيه ، ولو سافر ورجع ما لم ينزعه ، ولا يجوز السفر إلى أرض الشرك ، وهى الأرض التى سكنها المشركون وتغلبوا عليها ، وكان الحكم فيها إلا لقتالهم أو دعائهم ، ورخص بعضهم فيها مادام يأمن على إظهار دينه لما مر عن الحسن ، فلا تكون دار شرك ، ورخص بعض العمانيين مادام يتوصل إلى دينه سرأ .

وعن الحسن ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تساكنوا المشركين ولا تجامعوهم ، فمن ساكنهم أو جامعهم فأنا بربىء منه » وبعث سرية إلى ناس فى خثعم كانوا فيهم ، أو لجئوا إليهم ، فلما رأوهم استعصوا السجود فقتل بعضهم ، فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال : « أعطوهم نصف العقل إلا أنى بربىء من كل مسلم مع مشرك فى داره » قيل : لم يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : « لا ترى نارهما إلا عن حرب إلا صاحب جزية مقر بها » وعن بعضهم : إنه كان الرجل بين المشركين والمؤمنين يقول : أيهم ظفر كنت معه ، وإن قوله : « إلا تفعلوه تكن » الخ نزل فى ذلك ، وبه قال قتادة .

وقيل : نزل لما أمر بقتال المشركين كافة ، وكان قوم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقريش ، فإذا أرادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا : تريد منا ونحن كافرون عنكم ، وقد نرى ناركم ، وكانت الجاهلية تعظم لحرمة الجوار إذا رأوا نارا فهم جيران لأهلها ، وإذا أرادهم المشركون قالوا : ما تريدون منا ونحن على دينكم ، فنزل : « والذين كفروا بعضهم أولياء بعض إلا تفعلوه تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير » .

(وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) قال ابن عباس : هذه ناسخة للمواريث بالهجرة والمؤاخات ، والمراد أولى في الإرث ، وكتاب الله حكمه ، وقيل : اللوح المحفوظ ، وقيل : القرآن ، فقال أبو حنيفة : أولوا الأرحام القرابة غير ذوى الفروض ، وذوى التعصيب ، كالخال والخالة ، والعمة وبنت البنت ، يرثون إذا لم يكن ذوى فرض ولا عاصب .

وقال الشافعى : أولوا الأرحام هم ذوى الفروض والتعصيب المذكورون فى النساء ، قال : وكتاب الله القرآن إشارة إلى آيات المواريث فى النساء ، وبه قال شيخه مالك ، وقالت فرقة : إن الأمر كما قال أبو حنيفة وأعم ، لكن نسخ بآيات المواريث ، ومن لم يورث ذوى الأرحام كالخال والخالة جعل المال لبيت المال ، وبه قال أهل المدينة ، وزيد بن ثابت .

ومذهبنا معشر الإباضية والجمهور توريثهم لهذه الآية ، ولتوريثه صلى الله عليه وسلم ذا رحم ممن لا فرض له منه ولا عصة ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « الخال وارث من لا وارث له » ولاجتماع سبب القرابة ، وسبب الإسلام فيهم ، فهم أولى ببيت المال ، وقضى بذلك عمر ، وابن مسعود رضى الله عنهما .

واختلفوا : فمنهم من يورثهم بالتنزيل وهو الأكثر ، ينزلون كل فرع منزلة أصله ، ويسمى هذا مذهب أهل التنزيل لذلك ، ومنهم من يورثهم بالقرابة وهو مذهب أبى حنيفة ، وهو مذهبنا يورثون الأقرب فالأقرب كالعصاة ، وسمى هذا المذهب مذهب أهل القرابة لذلك ، والأول أصح عند كثير وأولوا الأرحام أربعة أصناف :

الأول : بنو البنات ، وبنات بنى الابن ، وبنو بناته ونسولهم ، يقدم الأقرب منهم ، فيعطى المال كله على المختار عندنا ، كبنيت بنت لها المال وحدها مع ابن بنت ابن ، وعلى التنزيل : فلها ثلاثة أرباع وله الربع .

الثانى : بنات الإخوة وبنو الإخوة للأم وبنو الأخوات ، يعطى الأقرب ، فإن استووا قدم من أدنى بشقيق ، وإن استووا فسواء ، وعلى التنزيل : ينزل كل منزلة أبيه وأمه ، ويرفعون بطنا بطنا إلى الموروث ، ويقدم السابق ، وإن استووا أعطى كل ميراث من نسب إليه .

الثالث : الأجداد المحجوبون بأقرب ، والجدان السواقط بالسفلى المال لمن هو أقرب ، وإن استووا فلذى جهة الأب الثلثان للذى جهة الأم الثلث ، وعلى التنزيل : ينزل كل منزلة والده ، ويقدم الأسبق .

الرابع : الأخوال والخالات ، والعمات ، فإذا اجتمعوا فالثلاثان عند بعض للعمات ، والثلث للأخوال والخالات ، ومحل ذلك كتب الميراث ، وهذه الأصناف على هذا الترتيب .

(إن الله بكل شئ عليم) من المواريث وغيرها كالحكمة فى تعليقاتها أولا بالهجرة والمؤاخات ، وثانيا بالقراية .

بهذا تم القسم الأول من الجزء
السابع ، ويليه إن شاء الله
القسم الثانى وأوله :
تفسير (سورة التوبة)
والله المعين وله الفضل والمنة

مطابع سجل العرب